

مراجعة الأستاذ  
 د. الدزانی  
 علی

1317

رقة القاديانی



مرزا غلام احمد مسیح قادیانی کے ان اعتراضات فاسدہ اور الہام  
 جو انہوں نے مسیحی ہیئت کے متعلق اپنی کتابوں میں کہے  
 مصنفہ 1887

عالم نبیل مولوی محمد حمید الرحمن خان صاحب دزانی الجودی الشفہندی

مطبعة  
 دارالکتاب  
 دارالکتاب  
 دارالکتاب

# فہرست میں کتاب دیر الدانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	<b>تمہید</b>	۴۵-۵	مذہب اربعہ کے بکشت ہونے اور منہ
۱	بشخص کو اپنے فطرتی بندہ کے مطابق خداداد		امام اعظم کے بیان میں۔
۲	نیک ہو بیڑا اپنی ارادت میں مدد پہنچتی رہتی ہے	۵	مذہب قادیانی صاحب۔ دربارہ الہام حقیقت
۳	قادیانی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے		جبریل و کشف اولیاء اللہ۔
۴	قادیانی کی مثل عیسیٰ مسعود اور مرسل بن اللہ ہونے	۱۰	بحوالہ قادیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام
	کا دعویٰ کیا۔		رحمانی کا معیار۔
۵-۲	قادیانی صاحب کے سرگرم محمد بن عبد الوہاب	۱۱	حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے کشف کی سوا
	نجدی کا مذہب اور رد عرب اور بنی اور سب		کسی دوسرے کا کشف منقطع نہیں۔
	میں کیونکر پیدا ہوا اس کو پورے تاریخی واقعات	۱۲	چار دن مذہبوں کے امام صاحب کشف تہو۔
۵	قادیانی صاحب نے اپنے فطرتی جذبہ سے ہی	۱۳	اکمذہب ہی دراصل علوم وحی وغیرہ میں سوال اللہ
	اپنے اسلاف کا مشتبہ طریقہ رکھتے تھے کیا		کے وارث ہیں۔
۶-۳	قادیانی صاحب کے چند شرک فی النبیۃ کے	۱۴	امام ابو حنیفہ کا مذہب ہی قیامت تک رہے گا
	دعاویٰ اور وجہ تالیف کتاب ہذا		اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی منہج سدید اور
	<b>مقدمہ اول</b>		مستحبت ہوں گے۔
	براہین احمدیہ کی وجہ تالیف اور اس میں	۱۵	امام ابو حنیفہ کا مذہب اور ابن کو عیسیٰ روح اللہ
	لوگوں کے فطرتی جذبہ کا ظہور		سے جہنم کے درجہ علیا میں سنا سبت
	<b>مقدمہ دوم</b>	۱۶	قول ابن حزم کرائمہ مذہب کی طرف سے اس میں
۴۵-۹	سبب اختلاف۔ الہام و کشف۔ اور ائمہ		میں سے اس کی نسبت کرنا گڑبگ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	ائمہ نے احکامِ قبلت اور حرمتِ قرائن ادا کئے اور کشفِ صحیح سے اور اک کئے۔	۲۵-۳۰	قادیانی صاحب کے الہامات آیاتِ محرفہ کی بنا پر
۱۷	ہجرتِ ہند کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیتِ الحرام ہے
۱۸	ہجرتِ ہند نفسِ الامریٰ میں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو براہِ ایم اور مسلمان مبنی و مشابہ ہے
۱۹	حقیقتِ کشتہ کے نقل کر زمین قادیانی حبیب کی ہے	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی اُترتی ہے۔
۲۰	نبی اور ولی کے الہام میں ہستیا غلط ہے	۲۸	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) منکولہ اور منکرہ
۲۱	قادیانی صاحب کے الہامات میں تنافض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی خصوصاً عیسیٰ نبی اللہ کے دوبارہ آنے میں۔	۲۹	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حبوت کی بشارت
۲۲	توفی کے معنی خود قادیانی نے رفع اور انہام کے الہاماً بیان کئے۔	۳۰	قادیانی کے مرمیٰ عذاب اور بکلا محفوظ نہیں
۲۳	قادیانی نے اپنے الہامات میں مختلف مان لیا	۳۱	قادیانی رحمتہ للعالمین ہے۔
۲۴	بقول قادیانی چار سو نبی کو الہام شیطانی و وسوسہ	۳۲	قادیانی کو کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۵	جیل فارس سے مراد ابو حنیفہ ہیں نہ قادیانی	۳۳	جو آیات قرآنی کہ قادیانی پر پڑتی ہیں بقول بیابوسی وہ قرآن نہیں۔
۲۶	امام ابو حنیفہ کی حضرت صدیق اکبرؓ کی شہرت اور حقیقت مذہبِ حنیفی	۳۴	قول بیابوسی وہ خدا کا کلام نہیں جس کا منکرہ شیطان یا فرعون ہے۔
۲۷	اصحابِ ابی حنیفہ غر کا کوئی قول امام کے قول سے باہر نہیں۔	۳۵	تمام قرآن حسد کا کلام ہے۔ اسکا ثبوت
۲۸	وجودِ جبریل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے اقوال میں تحالفت	۳۶	مقدمہ چہارم
۲۹		۳۷-۴۰	قادیانی حبیب کی رسالت اور دون کی فطرت
۳۰		۴۱	حضرت مسیح کی فطرت کو مستشہد اور متحد ہے
۳۱		۴۲	۱۔ حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں جسمانی طور پر آئے گا اور دین جس کا سب سے نیوں پر غلبہ ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آیہ ارسل رسولہ لقبول قادیانی اوسی سکنہ نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی حسب دعویٰ تشاہد فطرت میں سچے نہیں
۳۱	غلبہ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلفائے ثلاثہ کے وقت پورے ہوئے ثبوت	۴۰	حدیث عمار و امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کی شرح
۳۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ ابن مریم کے آپس میں لڑائی	۴۱	بازید رطای کا عیسوی المشرک ہونا اور ایک جھوٹی کو قتل کر کے زندہ کرنا
۳۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی	۴۲	حدیث العلماء و رشتہ الانبیاء کی شرح
	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشاہد فطرت باسج اور عیسیٰ نبی اللہ کی نظری صفات حسب	۴۳	ابلی در سے زیادہ ترک عیسیٰ اور نبیین مہین
	قرآن کریم۔	۴۴	اتحادیت کو غرات اور حقیقت
۳۴	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ ہے باپ	۴۵-۴۶	مقدمہ پنجم خدا کے وحی میں تھن ہونے کے بیان میں
۳۵	یوسف تجارت کے ساتھ تجارتی کا کام کرتا۔	۴۷	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ میں سستہ لکھتے
۳۶	قانون قدرت کو صحیح معنی۔	۴۸	قادیانی کے قبول ثلاث و عید کا جواب اور نقد الونس نبی۔
۳۷	عیسیٰ نبی اللہ کے ہجرات کا ثبوت قرآنی	۴۹	انبیاء کے خطرات سے شیطانی خطرہ
۳۸	قادیانی حسب کا معجزات عیسیٰ سوا نکار کرنا اور اس کو مسمریزم کہنا۔	۵۰	اوتھا دیا جاتا ہے اس کا ثبوت۔
۳۹	قادیانی صاحب کا عیسیٰ کی پیشین گوئیوں کو	۵۱	قول قادیانی کہ حدیث کا اہم قطع ہوتا ہے اور
	محبوب الحقیقت کہنا اور اس کا جواب	۵۲	اوس جو بھی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جائے
۴۰	عیسیٰ نبی اللہ کی عمر	۵۳-۵۴	مقدمہ ششم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محدود علم
	عیسیٰ کا قیامت کے قبل آنا آیہ ان من اهل الکتاب	۵۵	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد
	الاولیون عنہ یہ سے ثابت ہوتا۔	۵۶	میں بخفا کی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور عدم نبی صلیہ وسلم		اور ہندی موعود ساقیہ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور انبیا پر شکم اولست	۶۷	ہندی کے ظہور کی علامات -
	مشکم کا بیان -	۷۰	مجددالات ثانی رہنے کے وجود کی رشتہ رست -
۵۱	آنحضرتؐ کا نبیان اور دل کی ہر حالت میں	۶۸	وصدقہ الوجوب کے قابل و بودیہ اور علماء و فاضلہ
	بیداری اگرچہ آنکھ پر ہوتی ہو -		کا مذہب اور محاکمہ
۵۲	آنحضرتؐ کا علم تفصیل ملک و ملکوت کا پتہ	۷۲	ٹاعون مہربی کی پیشگوئی -
۵۳	آنحضرتؐ کا قیامت تک کو ستم و افسوس کا فہرہ	۷۳	آنحضرتؐ کا کوئی فعل ان کے علم کے خلاف نہ تھا
۵۴	خلافت کے بعد سلطنت -	۷۴	اجتنادات آنحضرتؐ کے متعلق قادیانی کے
۵۶	خلافت ابو بکر رضہ کا ثبوت -		تخطیہ کے جوابات -
۵۷	دجال مہود کا خروج اور اس کا ثبوت -	۷۵	بضع کے لفظ کی تحقیق -
۵۹	دجال مہود کے زمانہ طلوع نبی سے اس وقت	۷۶	طول یہ کے معنی -
	لمک کیوں خروج نہ کیا -	۷۷	ابن عباس کے متعلق آنحضرتؐ کا علم -
۶۰	عیسیٰ نبی اللہ کے نزل کا ثبوت بحدیث ابی ہریرہ	۷۸	ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۲	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر عمار و رسول اللہ کی قبر کے	۷۹	انبیاء عیدیم السلام بالکل جوارح الہی ہیں -
	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۸۰	سیدہ تائیر انخل -
	خرقہ و نابیرہ کے خروج کی پیشگوئی اور ان کا مذہب	۸۱	قصہ افک میں تردد کا سترہ اور ہوا آنحضرتؐ کا پتہ
۶۳	فرقہ قادیانی اور پیچھے کے متعلق پیشگوئی -		مقدمہ ہشتم
۶۴	دجال مہود کے قبل تیس دجال کا آنا -	۸۲-۸۱	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اور
	قادیانی کا دعوئے رسالت و نبوت -		عالم مثال اور ارواح کے اعمال اور تعدد مثال
۶۶	عیسیٰ نبی اللہ کے بعد اللہ کا حج کر لگا اور چکا ہے		اور ارجح و استوار جسم کر رفع برسات کے ثبوت میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قول قادیانی کہ روح رحم کے اندر کے پانی کا	۹۷	اولیاء اللہ کا بعد از مرگ کلام کرنا۔
۸۵	یہ ہے جو اسی سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی قبر مبارک کی اذان کی آواز آکر پڑنا
۸۶	روح انسانی عالم ہر سے ہے اور لامکانی	۹۹	ایک شہید کے حضرت عثمان کے ساتھ بعد از مرگ کلام کیا۔
۸۷	روح کے بجائے بالہ پیدا ہونے پر جماع	۱۰۰	شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
۸۸	دل کشف اور وہ جسم سے دو ہزار ہزار پید ہو کر	۱۰۱	ارواح کا ابدان خضر کیسا تہہ آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۸۹	حدیث کنت نبیاً و آدم میں المرجع والحد کے معنی	۱۰۲	ایک ولی اللہ کا جنہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
۹۰	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۳	عالم برین جمیہ کا آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۹۱	ارواح اولیاء اللہ کا تجسّد ہو کر مشغول اعمال ہو جانا	۱۰۴	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جانا
۹۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھنا اور	۱۰۵	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۳	اور اس کی حقیقت۔	۱۰۶	علیہ السلام کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجھ کو آسمان پر لے جاتے
۹۴	اولیاء اللہ کی روحیں سے ہستیاں اظہار	۱۰۷	عیسیٰ کے زعم پر قادیانی کا تسخیر۔
۹۵	شفاعت کا ثبوت۔	۱۰۸	آسمانوں سے مائیدہ اوتارتا۔
۹۶	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت	۱۰۹	انسا کی لایغیر کھانا پینے کے زندہ رہ سکتا ہے
۹۷	ماہیت کا بیان۔	۱۱۰	حضرت عزیز کا سو برس تک پیر جانا کئی شریعت پر پڑنا
۹۸	حقیقت موت کا بیان۔	۱۱۱	جناب کہف کا کئی سو برس تک بغیر کھانے پینے کے قرائی ثبوت اور ان کا قصہ۔
۹۹	نفس برحق ضد مرئیکہ بعد ملائکہ کی طرح مدبرات	۱۱۲	قادیانی صاحب کی تاویلات و انبیاء استوا۔
۱۰۰	عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔	۱۱۳	عزیز کا قصہ۔
۱۰۱	انبیاء کا اپنی قبروں میں نہ لڑ پڑنا۔	۱۱۴	ان لوگوں کا بعد از قبیل میں زندہ ہو کر مدینہ زندہ رہنا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی لاش ہو کہی وہ زندہ نہ ہو	۱۱۹	اور لیل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس ہزار ان کفار تو بیٹے زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرتؐ کا جہم مبارک کثیف بشر پر ہو گیا تھا اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۳	آنحضرتؐ کے والدین کی حیات۔	۱۲۳	معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے تین اعتراضات۔
۱۱۴	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور معراج کا ثبوت
۱۱۴	ایک بڑھیکہ بیٹے کا سح بار بار بارہ برس کے بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العربی کا قول تعدد۔
۱۱۴	یونس نبی کا قہر دیا سے کتنے روز کے بعد بحیرہ قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰؑ کو نکالی
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز کہ گویں ادھوں نے عیسیٰ نبی اللہ کے مارنے اور اپنے کو عیسیٰ موعود ثابت کر نہیں کوشش کی۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی معراج۔
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول عیسیٰ نبی الصفوت ہو چکا ہو طریق اول	۱۳۰	صحابہ اور ائمہ جو معراج جسمانی کے قائل ہیں۔
۱۱۸-۱۲۸	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور	۱۳۱	حضرت عائشہؓ کا قول ربیکا روحی صحیح نہیں۔
۱۱۸	معراج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب	۱۳۲	عائشہؓ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا ثبوت
۱۱۸	قادیانی صوب کا قول انکاری۔ اور معراج نبوی کو علی درجہ کا کشف کہنا اور خود ہی اوس میں شریک ہونا۔	۱۳۳	حدیث معاذ پر کا جواب
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اوٹھ لیا جانا محال نہیں	۱۳۴	رویہ اور اس کے معانی
		۱۳۵	حدیث ثابت رعد کی جودت
		۱۳۶	احادیث کو الفاظ مختلفہ میں مطابقت تعیین مکان شریعہ امر کی تطبیق۔
		۱۳۷	پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
		۱۳۸	جبرائیل آسمانوں میں مجاہد انبیاء کی ملاقات
		۱۳۹	عارف ابن ابی حیرہ کا قول جبرائیل آسمان کی تسبیح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۳	شبِ معراج میں مقامِ بہشت میں آوازِ صدیق	۱۵۶	شہر اور عرب کے اشرار اور قرآنِ کریم کی اکیات
	اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا		میں توفی کے معنی ملانا۔ اور گنا۔ پورا کرنا
۱۴۴	نفوسِ فاضلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔		اٹھانا وغیرہ۔
-	شہداء اور علماء کے ایمان قبر میں بوسیدہ		توفی کے معنی اٹھانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض
	ہائین ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔		یلا موت وغیرہ وغیرہ
۱۴۶	اعترافِ سوم کا جواب	۱۵۷	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا باہم تعلق
	حدیثِ شریک کی شرح	۱۵۹	قرآنِ کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی
۱۴۷	حدیثِ شریک کے معراج مع الحج بوجہ عیث		خلاف موت پائے گئے ہیں۔
	ہونے کا ثبوت۔	۱۶۱	امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہیں مگر
۱۴۸	احادیثِ رسول اللہ کثرت بالمعنی مروی ہیں۔	۱۶۲	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ایسی زندہ ہیں۔
۱۵۰	معراج کو برطانیہ میں انبیا کس مرتبہ میں مکی ہوئے		کعب اور مطہر وراق کا قول کہ توفیک میں نبی
			موت نہیں۔
	<b>طریق دوم</b>		
۱۵۰-۱۶۰	توفی کے معنی قبرِ موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۳	امام بخاری کا مذہب کہ انبیاء اذ قال اللہ بین
۱۵۱	توفی کے معنی موت میں قادیانی کے دلائل		از حریفِ صلہ ہے اور ماضی معنی مستقبل ہے
۱۵۲	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی	۱۶۴	لفظ آذ کے استعمال اور معنی یعنی مضارع کی
	موت نہیں۔		نحوی تحقیق۔
	وہ لغت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۶۵	قبلائی قبیلہ کا تعلق قیامت کے دن کی ہے۔
۱۵۴	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف و نحو کی	۱۶۶	نزل عیسیٰ علامات قیامت میں سے ہے۔
	طرحِ لغت کی معرفت دعا ہے۔	۱۶۸	عربی غمیل سے عیسے کے دوبارہ آئنا کا ثبوت
	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست	۱۶۹	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہیں مگر وہ نبی نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے		رد دفع تعارض -
	اور وہی جسے پچھلا اور معصر صیابی ہے -	۱۷۹	امام مکمل کے دوسرے معنی -
۱۷۰	مثبت معراج میں عیسیٰ اپنے جسٹنصری کے ساتھ تشریف ہوئے -	۱۸۰	وضع جزیرہ کے متعلق بحث
		۱۸۱	وضع جزیرہ کے صحیح معنی کہ عیسیٰ جزیرہ قبل کر لگیا -
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرے نہیں -	۱۸۳	عیسیٰ نبی اللہ کیون آسمانوں سے اتریں گے؟
۱۷۲	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتر لگیا -	۱۸۵	عیسیٰ کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۳	امام ابو جعفر اور دیگر ائمہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت کے قبل آسمان سے اتر لگیا -	۱۸۶	عیسیٰ کا مدفن مدینہ منورہ ہے -
۱۷۴-۱۷۵	علامہ زرقانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات میں بحث بسیط اور جوابات محیطہ -	۱۸۷	صحابہ و تابعین و ائمہ حنن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ زندہ ہے اور آسمان سے اتر لگیا -
۱۷۶	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچو گے	۱۸۸	قادیانی کا جوٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مرجعہ پر اٹھایا ہے -
۱۷۷	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی حقیقی کا اناسخ نہیں کیونکہ وہ نبی ہیں -	۱۸۹	احادیث رسول اللہ میں - نزول رجوع - رفع الی السماء - یہود - نبی اللہ آئندہ مر لگیا -
۱۷۸	عیسیٰ پر نزول کے بعد سلب نبوت کا اعتقاد کفر ہے	۱۹۰	صحابی رسول اللہ حج کر لگیا - رسول اللہ کی قبر پر ٹھیکر لگیا - رسول اللہ کو سلام کا جواب نہ لگے -
۱۷۹	عیسیٰ کوئی جدید شریعت نہ لایا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کر لگیا -	۱۹۱	زیت بن برشلہ عیسیٰ کا کہہ دیا ان میں نہ وجود نہ تھا چار ہزار صحابہ ہاجرین اور انصار و عیسیٰ کو حکم حضرت عمر دیکھنے گئے -
۱۸۰	عیسیٰ کی امامت مہدی سے بعد کر لگیا - اور امام مکمل کی تفسیر -		سلمان فارسی نے عیسیٰ کو دیکھا -
۱۸۱	امامت مہدی اور عیسیٰ کی احادیث میں برافراست	۱۹۱	برخلاف قادیانی معتزلہ قیامت کے قبل عیسیٰ کو جلا کر کھائے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا ایک سو تیس برس کی عمر میں مرفوع ہونا غلط ہے۔	۲۰۳	نبو اور وہ نبی بھی ہے اور اُمتی بھی ہے۔
"	حدیث عائشہ کی رپکت۔	"	عیسیٰ نبی اللہ پر جبریل کے اُترنے زمین کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	آنحضرت کی عمر تیرہ سو برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۲۰۵	حدیث لا وحی بعدی باطل ہے
"	لیو مہنت کے متعلق احادیث اور جن لہری	"	حدیث لا نبی بعدی کے معنی۔
۱۹۳	کا قول حیات	"	قول قادیانی کہ رسولِ طاع ہوتا ہے یہ مطیع
"	توفی کے معنی بقول منہری رفع الی السماء	"	ابن عیسیٰ کا مطیع ہونا منافی رسالت ہے۔
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے	۲۰۶	ہمارا جواب کہ عربی سے میثاق کے دن
"	عیسیٰ زمانہ نبوت کے بعد مریں گے۔	"	آنحضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کو اسناد لاکا لال	"	عید میثاق کی نسبت امام کی کا قول
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حیدر میں فرق	"	کل انبیاء و دراصل ہمارے حضرت کے خلفاء ہیں
۲۰۰	حدیث لابی لہو ی کے صحیح معنی کوئی حدیث نہیں ہے	۲۱۰	ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ
"	عیسیٰ کی غیر خرقہ پوشی ہوگی۔	"	کے نایب اور حجاب ہیں۔
۲۰۱	قادیانی کا کہہ اور مدیر جانے سے خالی ہے۔	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرت الدین ابومیر کی قول
۲۰۳	طریق سوم	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی اُمت
"	محمد صلعم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئیگا	"	سے ترقی درجہ ہوگی۔
۲۰۴	جو دینی علوم کو بغیر جبریل حاصل کرے	۲۱۳	حضرت صدیقین کا قول کہ عیسےٰ پوچھتے
"	خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی۔	"	آسمان پر ہیں ہی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکون میں کوئی جدید	"	قادیانی صاحب کا حضرت محمد پر افتراء۔
۲۰۵	نبی آنحضرت کے بعد نہ پیدا ہوگا۔	"	
۲۰۶	بقول قادیانی باب نبوت من کل الوجوہ مسدود	"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق حیاہم	۲۱۸	ماہی صفوران کا غدر کے قریب قریب شیخ جمال الدین سے ملاقات کرنا۔
۲۱۹	۱۔ خلعت کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہوئے کہے گئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۹	سورہ مائدہ کی آیت قل نعم یمیک من اللہ ان اراد ان یجک المسیح مسیح کی حیا کا ثبوت
۲۱۴	۲۔ قول قادیانی کہ نفی خلافت نہ معنی ہو ہے غلط ہے۔	۲۲۰	۶۔ یہی بقول قادیانی ”بیر فرقت ہوئیے کا آمد دنیا نہیں“ کہنا باطل ہے۔
۳	۳۔ عیسیٰ کی نماز روز کوۃ کے اقرار سے موت پر استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زاہدون اور حافظون کی عمر میں برکت ہوتی ہے سوخت کی داد انوار مرزا خان ایک مسیحی کے
۴	۴۔ سو برس والی احادیث استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۲	کی عمر میں فوت ہوئے اور کوئی ہری کا اثر نہ تھا دو متین منع ہوئیے قادیانی کا استدلال غلط
۲۱۵	۵۔ سو برس والی احادیث کے نقل کرنے میں قادیانی نے تحریف کی۔	۲۲۳	حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۶	۶۔ عیسیٰ اور دجال وغیرہ کو برائی حدیث کو مستثنیٰ نہیں۔	۲۲۴	حدیث منع متین کے صحیح معنی۔
۲۱۶	۷۔ ابن صبیہ کا سو برس والی حدیث کو مستثنیٰ ہونا	۲۲۵	قادیانی کا اقرار کہ عیسیٰ بہشت میں داخل ہوگا اور باہنیں آسکتا۔
۲۱۷	۸۔ ابن صبیہ اور دجال میں تفریق۔	۲۲۶	پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخموں سے اچھے ہو کر سری نگر میں جا رہے۔
۲۱۸	۹۔ استدلال قادیانی کہ جس طرح قرآن نے حیم کو بوجہ کہنے سے روک دیا اسی طرح عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۷	عیسیٰ کا صلیب چڑھایا جانا باطل ہے۔
۲۱۹	۱۰۔ حضرت غوث جیلانی کے پوتے شیخ جمال الدین کا تہمان عیسیٰ زندہ رہنا۔	۲۲۸	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفتار ہو گیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۸-۲۶۹	قادیانی کا دعویٰ دوم	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۶۸-۲۶۹	عیسیٰ موعود سے مراد اعلیٰ عیسیٰ کا پیشل عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام حسنہ قادیانی ہی ہے۔		آتا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع صیغہ ہونا
۲۶۸	قول قادیانی کہ محمدؐ سوئی کا پیشل ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے سوئی کا خلیفہ اعلیٰ عیسیٰ ہوا ایسا ہی	"	معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن میں۔
	محمدؐ کا خلیفہ پیشل اعلیٰ عیسیٰ ہوا۔	"	ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر مدینہ
۲۶۹	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا خاتمہ		سورہ ہے نہ قادیان۔
"	آئیو الا احمد جو قرآن میں ہر وہ علم احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جاننا یہود یوں کا اعتقاد
۲۷۱	قادیانی کا آنحضرتؐ کو پیشل سوئی کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور سوئی کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
"	کاف تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو نہیں بلکہ
۲۷۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی نسبت		تیرہ سو ہیں
	کامیاب ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور تسخیر کے اعداد ساوی
۲۷۳	ہمارے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		قادیانی کا طریق اول
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۴	اس مدت تیرہ سو برس میں ہجر قادیانی کے
"	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء عظام کا پیشل ہے۔		کسی فرد عوامی عیسیٰ موعود نہ کیا۔ پس قادیانی
۲۷۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ لگانا باطل ہے۔	۲۷۵	قادیانی سے پہلے حمران بن قیس رضی اللہ عنہ
"	حدیث علماء اُمتی منوع ہے۔		میں بعد پیشل قادیانی عیسیٰ موعود ہونے
"	میشل کیلئے تمام مستحق اہل میں ثلاث ہونا ضروری		کا دعویٰ کیا۔



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۵	شیخ محمد خراسانی نے دسویں صدی میں عیسیٰ موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۴۹	آنحضرت کا دیکھنا کہ عیسیٰ اور دجال کو تبارک اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	المنصور کے زمانہ خلافت میں ابی علی صفیہانی نے مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا۔	"	الدجال اسم علم ہے نہ اسم جنس
"	قادریانی اور صحران کے دعویٰ بالکل باہم تشابہ بلکہ تعبیر ہیں۔	۲۵۰	دجال مہرود سے اگر گردہ پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔
۲۴۶	حدیث لامہ بی الاہی مردود ہے۔	"	طریق چہارم
۲۴۷	سکاشقات اکبر اور یاسمقا داریانی کا مسیح ہونا	"	قادریانی صاحب کا استناد بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
"	قادریانی کے برخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مسکاشفتہ	۲۵۱	قادریانی صاحب کو عیسیٰ کی طرح ملحد کا خطاب ملنے میں دعویٰ مماثلت۔
"	امام ربانی کا مسکاشفتہ بغیر تعین زمان۔	"	حضرت محمد کے قول میں قادریانی صاحب نے تشریف کی۔
۲۴۸	شیخ سیوطی کے ایک ہم عصر کا مسکاشفتہ اور ثبوت کہ اس باب میں کسی کا مسکاشفتہ صحیح نہوا۔	۲۵۲	ہندی مہرود بقول ابن العربی شریعت نبوت پر عمل کرے گا اور اجتناب کا محتاج نہ ہوگا۔
"	الذی یبایعہ الا ان یسقطہ کی ایشال وہی ہیں	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت محمدیہ کا عالم ہے۔
۲۴۸	قادریانی دجال مہرود کے بعد آیا ہے۔	"	طریق سوم
"	قادریانی کا قول کہ دجال مہرود پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔	۲۵۳	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کرے گا۔
۲۴۹	دجال خراسان کے ماسکے آئے گا بتقادریانی کا اصل دلوہم ہے۔	"	طریق پنجم
			قول قادریانی کہ عیسیٰ موعودہ طریق سوم اور اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ ہے	۲۵۸	محمد بن علی ترمذی نے ہی ایک مخلق کیا
۲۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا	"	امام وقت کی شخصیت میں قادیانی کی طرح لکھی
"	اللہ پر اُفت ہے۔	"	ابن عربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور
"	یجی نبی کا کوئی پیش نہوا۔	"	خاتم الولاہیت ہے جیسی کے ساتھ ہوگا۔
۲۵۵	کمون و بروز کی حقیقت اور اس کی تسلط	"	قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطیات
"	بقول امام ربانی رحمہ	"	اور ہمارا ملاحظہ۔
"	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول بروز ہی نے بچا	۲۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی حسب
"	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب	"	۱- ذات و صفات باری تعالیٰ
"	دلایا اور اس محمد کی زبان اُمت محمدیہ کو	"	قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی
"	پرستی کی نسبت دی۔	"	توحید و تقدیر کا مرتبہ رکھتا ہے۔
"	طریق ششم	"	خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدہ دن میں
"	قادیانی صاحب کا رمضان میں خسوف	"	جھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
"	و کسوف جمع ہونے سے استدلال	"	خدا تعالیٰ دوزخیوں کو چہرہ حقیر تک
"	قادیانی صاحب کے استدلال خسوف و	"	دوزخ میں ہم کہیگا۔ پہر لگو معرفت صلی اللہ علیہ وسلم
"	کسوف کی غلطی۔	"	خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا
"	طریق ہفتم	۲۶۲	۲- ملائکہ کرام حقیقت جبریل علیہ السلام
"	قادیانی صاحب کا قرآنی بیانات و معارف	"	جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے۔ اور اس
"	اور ہمہ دانی میں بیکتا ہونی سے استدلال	"	بے مراتب۔
"	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظم و نثر	"	قادیانی کی پاک تبلیث۔
"	میں قرآن کی طرح بی نظیر اور آیت رب العالمین ہے	۲۶۳	بقول قادیانی کہ تحقیق میں ہمارا ملائکہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۶	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمرہ بنایا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت کا زمین پر آتا باطل ہے۔	۲۶۷	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی نخل سو منتر ہے
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر بقول قادیانی اوس کا اوتارنا۔	۲۶۸	کبھی شیطانی دخل انبیا کی وحی میں بھی جاتا ہے
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے ہڈی کو اتر سے جس دراہمین ہوتا۔	۲۶۹	چار سو نبی کو شیطانی وحی ہوئی اور جو کچھ انکار انبیا کے اجتہاد میں سو وضاحت ممکن ہے۔
۲۶۶	کنعانیوں پر سی بقول قادیانی جبریل کا اترنا۔	۲۷۰	محمّد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں غلطیاں
۲۶۷	روح انسانی بقول قادیانی رحم کے گندے پانی کا کیرا ہے۔	۲۷۱	مسیح کی پیشگوئیاں غلط نکلیں۔
۲۶۸	قادیانی ایک کیرا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور بلکہ مسیح بے پدر و عجب تر بن گیا۔	۲۷۲	۴۔ معجزات انبیا رسلوات اللہ علیہم
۲۶۹	۳۔ انبیا اور رسل اور اولیٰ کے معجزات و پیشگوئیاں اور الہامات قادیانی	۲۷۳	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
۲۷۰	قادیانی تمام انبیا کا میشل ہے۔	۲۷۴	مسیح کو معجزہ اجواء اسوہ سے انکار۔
۲۷۱	قادیانی نبی ہی ہے اور اُتسی ہی۔	۲۷۵	مسیح کو سمریہ آتی تھی۔
۲۷۲	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۷۶	مسیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا ایک نسخہ سے تھا۔
۲۷۳	قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جہر کے دو ٹکڑے۔	۲۷۷	قادیانی ابن مریم سے عمل اللہ میں کم نہیں ہے
۲۷۴		۲۷۸	مسیح کا پرند کے پتلے میں جان ڈالنے کا اعتقاد شرک ہے۔
۲۷۵		۲۷۹	مسیح کے معجزات کروں سو مشاہیر ہیں۔
۲۷۶		۲۸۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح
۲۷۷		۲۸۱	ہم کثیف کیسا تہہ تہی۔ بلکہ وہ ایک کثیف تھا جس میں قادیانی ہی صاحب مخبر ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۹	۵۔ قرآن قادیانی (یعنی الہامات	۱	اس کا اصلی رستر
	و مخاطبات و مکالمات ربانی جن کے	۲۸۷	سورہ بقرہ - موت اور حیات کے تحقیقی
	سامعہ قادیانی بطریق وحی مشرف ہو		معنی اس سورہ کی آیات میں مقصود نہیں
۲۷۷	۶۔ علم اوائمت محمدیہ	۲۸۸	سورہ آل عمران میں کہہاں کے معنی حلیم ہیں
۲۷۸	قادیانی صاحب کا علم رکھو سو ہی اور بددلت		اور توفی کے معنی موت ہیں۔ اور خلق طیر
	اور ملعون اور ظالم اور شیطان وغیرہ الفاظ		سے مراد عمل الترتب (یعنی مسیمیزم ہے)
	جیسے نام لے لیکر گایاں دینا۔	۱	سورہ نساء میں مصلوبہ کی نفی سے یہ
۲۷۹	۷۔ تفسیر قادیانی جو اد کو الہام ہوئی		مراد ہے کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھائے گئے
	قرآن کی موجودہ تفسیرین فطرتی سعادت		اور اپنی موت کے کشمیر میں جامرے۔ اور
	کے مخالفت اور غلط ہیں۔		موت کی ضمیر ازل کتاب کی طرف ہے۔ اور
۲۸۰	عبدالغفر نوزی وہابی کے الہامات۔		یقینی امر یہی ہے کہ وہ فوت ہو گیا۔
	سورہ العصر کی تفسیر بالہام قادیانی	۲۸۹	سورہ مائدہ میں اِذَا قَالَ اللَّهُ كَالْفُطْحَى
۲۸۱	سورہ لیلۃ القدر کے اسرار الہامی۔		عیسیٰ کے مر جانے پر حجت ہے۔
	قادیانی اور غفر نوزی کی الہامی تفسیر غلط		سورہ آلعام میں توفی لیل سے ہی مراد
	اور تبلیہ لیلیں ہیں اس کا ثبوت۔		موت ہی ہے۔
۲۸۲	سورہ الحمد کی تفسیر کہ اس میں انبیاء کے مثیل		سورہ توبہ میں رسول جو مراد قادیانی ہے
	بننے کی ہدایت ہے۔	۲۹۰	سورہ مریم میں عیسیٰ کے تولد سے مراد تولد
۲۸۳	مثیل بننے کی ہدایت نہیں بلکہ اون کا		بروزی ہے۔ اور رفع ادریس سے علو تہرت
	صفت تدریجی بننے کی ہدایت ہے۔		مقصود ہے۔
۲۸۴	حضرت بائیزید کا قول کہ میں شیش وغیرہ ہونا		سورہ طہ میں فیہا نعید کم سے پہر مراد ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۰	سورہ انبیاء میں ذوالنور کے وعید تکمیل ہو گیا۔	۲۹۲	سورہ فرقان - سورہ نمل - سورہ نمر - سورہ زخرف - سورہ دخان -
۲۹۱	سورہ حج - انبیاء کی وحی میں شیطاں داخل دیتا ہے۔	۲۹۳	سورہ صمد میں احمد سے عرق قادیانی ہے
۲۹۲	سورہ مؤمنون کی آیہ اتنا علی اذھاب بہ لقائکم میں قرآن کے اٹھائیکہ زمانہ مراد ہے۔	۲۹۴	سورہ قمر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہمارا نبی ہیں جو موسیٰ کے مثیل ہیں
۲۹۳	سورہ نور کی آیہ استخفاف میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۵	سورہ زلزال میں انسان و مملو ایک مرد کامل اور مجبور دہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے اور علماء کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔
۲۹۴	خاتمہ کتاب۔	۲۹۶	خاتمہ کتاب۔





# بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي سلا على عباده الذين اصطفى

یہ فطری قانون ہے کہ شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جبلت استعداد مقتضیاً کربطاق جذبات و ارادات میں درپہنچانیستے تا یلذیزدی کسی نخل نہیں کرتی۔ شیطان فریبہلت مانگی اور اسکو بھٹائی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جذبات کی بدولت ہر کرمسید کہلاتے ہمارے نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواہرہ اور بالظاہر نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اوس کے امتی ہو گئے۔ اور ششہ بین حمدان بن قمرط نے اپنے کرمسید اللہ رب العزیز اور ہمدی اور امام منتظر ہونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت نے بشارت فرمائی ہے اور اوس میں کرم حضرت سچ انتقال بردی کر آئی ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں اوس کے مطیع بن گئے تھے کہ وہ اپنی تابعین کے ساتھ مہر اور شام پناہض ہو کر ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اوسنے کعبتہ اللہ کو تہجیح کیا اور وظیفہ جو ہر قائد کے ہاتھوں ملا گیا اور ہمدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال میں مہسری فوج کو کقدر تکالیف کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۷ پس خیر اور شر کا افاضہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضی ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو کیساں کپڑے اور پانی پر پڑتی ہے لیکن میدان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضی ہے کہ اس ضیا کا افاضہ سے جو کسہ اثر ہے کڑاؤ سفیدی حاصل کرتا جو کسہ کڑاؤ ہوئے والا اور صوبی سیاہی میں کسہ کا استفادہ کرتا ہو۔ ۱۸

۱۹ دیکھو روز قانی جلد (۵) ص ۱۹۱ کہ اس شخص نے ۱۲۰۰ کوفہ کے اطراف میں فروغ کیا اور ۱۲۰۰ من المقدس کی خلافت کے زمانہ میں بہت ترویج اسے کعبتہ اللہ پر چڑھ کر اوجہ کے دروازہ کو کھا کر لی گیا۔ آخر وظیفہ جبر القادیر کا ہتھیار ملا گیا۔ چنانچہ جس تک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تہویلات بعیدہ کرنی شروع کر دیں۔ ۲۰۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی کا فطرتی جذبہ تھا کہ وہی ایک مجدد دین ماحی کفر اور مزل من اللہ ہے جسکے اتباع

نے صحیح مطہرون جزاف غیر مطہر مصر کی تیسری جلد مصریہ رفاعہ بگ ناظر درست الاسن میں لکھتا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق تمام عرب میں اول علی الخضر بن یمن میں یہ نقطہ مشہور ہے کہ ایک شخص غریب الحال سلیمان نامی جو چرواہا بننا اوسنے خواب میں دیکھا کہ اگر ایک شعلہ اوس کے بدن میں جھڑا ہو کر زمین میں پہل گیا ہے اور جواؤں کے سامنے آتا ہے اوسکو جلا دیتا ہے۔ یہ خواب اوسنے محمد بن یمن کے سامنے بیان کیا جوایسے خوابوں کی تعبیر جانتے تھے۔ اور انہوں نے اس خواب کی یہ تعبیری کہ اوس کا ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو جڑی طاقت اور دولت پاویگا۔ آخر کلاس خواب کا تحقق سلیمان کے پوتے محمد بن عبد الوہاب کے وجود سے ہو گیا جو سالانہ میں تولد ہوا اور بعد از ہزار اربعی شعلہ میں فوت ہو گیا یعنی اوسنے چہنیا نوے سال کی عمر پائی اور ابتداً اُس نے شیخ محمد سلیمان گزوی شافعی رحمہ اللہ شیخ محمد حیات سندھی مفتی رحمۃ اللہ علیہا سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ مرد بزرگ اپنے نور فراست سے کہہ کرتے تھے کہ یہ (محمد بن عبد الوہاب) محمد ہوگا اور بظاہر اس کا شغل ہی قلم کھانا کہ اکثر سیر کذاب اور دوسرے شنبی اور طغیہ دسی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتا جنہوں نے اس کے قبل نبوت کا دعویٰ کیا۔ اللہ اکی قدرت ہو کہ اوس کو پورے طور سے کئی علم و فن میں دست بخا ہی نہ ہو اور اس سیرا سٹے علماء وقت کی رد و قدح نے اوسکو جواب دینے کی قدرت نہ دی جبکہ مسلمانوں میں اُسے علماء مدینہ طیبہ سے متبادل کرنا چاہا مطہرون لکھتا ہے کہ یہ شخص جوایسے دادا کو جب کہ لوگوں کی نظموں میں رہا اور اپنے عقاید کے ظاہر کرنے سے اول اسنے اپنے کو قریش اندنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہونا ظاہر کیا اور کہا کہ اُس کا نام ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک کی مثل محمد ہے گویا آخرت کے ہمنام ہو گیا شرف رکھتا ہے۔ پہلے سنے چند اصولی عقائد مرتب کیے کہ فقط قرآن کریم کی اتباع واجب ہے نہ اون فروعات کی جواؤں سے مستنبط ہیں اور محمد اگرچہ اللہ کا رسول اور دوست ہے لیکن اون کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدا و قدیم کے لئے شایان ہے نہ ہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم سے قبل شرک ہو اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا لہذا اوسنے نیچے اپنی طرف سے بیجا ہے تاکہ میں انکو سیدھے راستے کی طرف راہ نمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کرے گا وہ دوسترن میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ کفار کا متبعی ہے اور اوس کا قتل بلا مشتبہ واجب ہے۔

پھر متوجہ مطہرون لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اوس کے عقیدہ ہو گئے اور پھر ہر شام کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اوس کی کچھ نہ بن آئی اور آخر کار تین برس کے بعد بلا وجہ کی طرف دہان آیا اور مدینہ منورہ میں مسلمانوں میں گیا لیکن وہاں کے علماء نے اوس وقت اس کی خوب خبر لی۔ بالآخر مسلمانین نجد کے اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فسون اتر گیا اور اسی اثناء میں ایک شخص ابن سوید بنہ اسم محمد جو قبیلہ بنو کاعہ کا ایک مشہور پیرا دہنا اور جسکے عرب کو کئی قبایل اوسکے خاندانی مرید اور مطیع تھے اوسنے اپنی ایک مفتی آنزو کے لالچ سے کہ اوس کی حکومت علما بصورت تیرا کسی طرح سے بڑھے اور اوسنے اوس مشہور خواب کے لحاظ سے غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان کا جادو چل جائیگا اور اوس کے مذہب کی تائید سے اسکا دلی ارادہ پورا ہو گیا اوسنے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب قبول کر لیا (دیکھو شافعی وغیرہ)

کے سوا جملہ مشرک ہیں اور اوسے اپنے مُردین کے ساتھ نشوونما یا ایک فوج کثیر کے ساتھ چل خانہ

(بقیہ حدیث متعلق صفحہ ۲) اور اوس کو سارے مُرد یا باہمی اوس کے ساتھ پہلے اور اوسے مذہب و باہر کو اس قدر تقویت دی کہ اطراف و اکناف کو عرب اور مدی سب کے سب اوس کو مطیع ہو گئے تھے کہ ایک ریاست کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد بن عبد الوہاب ان کا امام قرار پایا اور ابن مسعود اوس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا اور مدینہ و حجاز و یمن کے اپنا دارالسلطنت مقرر کیا اور رفتہ رفتہ ایک لاکھ بیس ہزار کی فوج باقاعدہ مُرتب کر کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں سامی ہوا۔ مگر حیاتِ وفات میں اپنے ایل و دون میں کامیاب نکل ہوا تھے کہ ابن مسعود کا بیٹا عبدالعزیز اوس کا چاشین ہوا جو کوششِ عدت اور بہت میں اپنا بیٹا بیکر لکھا اور محمد بن عبد الوہاب کو اعتقاد اور قواعد کے مطابق دعوتِ دین و باہر ہزار شمشیر شروع کر دی۔ پس جب کہ وہ کبھی قبیلہ کو اپنا مطیع بنانا چاہتا تو اولاً کسی ایک کو اوس کی تعظیم کے لئے بھیجتا تاکہ وہ اوس کے اعتقاد کے مطابق تفسیرِ قرآن کو مانے۔ پس اگر وہ اوس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اوس کو اس دین دنیا و دنیا داروں کی بیخ و بنیا واد کو بیکر اوس کو تمام اموال و مملوکی غارت کر لیتا لیکن چونکہ اوس عربوں کا تضرع نہیں کرتا تھا اور مطیع قبیلوں سے قہراً کو اموال اور قومین کو عسر لیتا۔ چنانچہ رفتہ رفتہ وہ باہر کی طاقت بجا حرا و بر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اطراف و اکناف تک پہنچ گئے تھے کہ عبدالعزیز ابن مسعود کے مرتبہ بعد تاریخ ہجرت ۱۱۱ھ مسعود ابن عبدالعزیز ایک لشکر کثیر کے ساتھ کعبہ العبد پر حملہ آور ہوا اور خاص خانہ کعبہ میں خونریزی کی جبکہ شان بقول قرآن ہے کہ من ظل فیہ فکان امناً۔ لیکن اُسے آہن کو غیر آسن بنا دیا اور حدی حرم میں جنگ بھیجی باہمی قدرتی ادب کو اوس سے ہرن کا قیاقب بجز داخل ہونیکے چور دیتا ہے اس وہابی پھر ٹپے کے پنجے سے حرم حل ہو گیا اور چاروں مصلے جلادے گئے اور ٹپے کو اوس کے گئے اور اوس میں پول و مراکز کے تحقیر کی گئی اور اسی محرم کے پہلے ہفتہ میں اوس کو ایک سالہ ابن عبد الوہاب کا اہل مکہ کی طرف بطور حُب و دعوت بھیجا جس کی اصل عبارت کا ایک کلمہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ اوس کے دیکھنے سے مشتے مزاج خوارِ عبرت کا باعث ہو۔ چنانچہ لکھا کہ ”فمن اعتقد انہ اذا ذکر اسم نبی فیقطع صو علیہ صکر مشرک کا هذا الاعتقاد شرک سواء کان مع نبی او ولی او مملک او جنی او منہ من و من و سواء کان لیتقد حصولہ بذاتہ ان یا علمہ اللہ تعالیٰ یا علی حق کان یصیر مشرکاً۔ فممن اعتقد بالنبی و غیرہ اولیہ و سفیدہ و غیرہ و اولی فی المشرق و سواء۔ اما انسابیون فاللات و السواح و الخزیمہ اما الملاح حقون فمحمی و علی و عبد القادر و من الی فی حاجتہ یا اللہ و قال یا محمد بن ان اعتقد عبد اغیر تصرع فی الکل صام مشرک کا و کفاک قد و کفی ذلک شیخنا تفسیرِ تفسیرِ تفسیرِ تقدیمت ان السفرانی و محمد و مشاہد و مساجد و آثار و قریبی نبی اوی و لی و ساکنان و شان شرک کے سبب یعنی جو کوئی یہ اعتقاد کرے کہ نبی اور مطیع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کے ساتھ ہو یا ولی یا خورشید یا جن بہوت یا حرم یا بت کر سنا ہو پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اس نبی وغیرہ کو ہلاک حال ہوتا ہے یا لہذا حرم کے اعلام سے۔ انحضرت طریق سے یہ اعتقاد ہوا اوس سے مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو ہلاک یا اولی و سفیدہ ہون اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور اہل دولوں مشرک ہیں بلکہ ہیں پہلے بت لات اور سواح اور خزیمہ تھے لیکن پچھلے بت (دیکھنا) صراطِ سیدہ



پس مکہ کو غارت کر کے اور سنہ ۱۱۸ھ میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور لایا تاراج کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک کو کڑو کر خزانہ بنیادیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ ساتھ اونٹوں پر لاکر گیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبدالعزیز نے جبکہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اوس کو پراس ہو ایک صندوق ملا جس میں تین سو سو لوہے ابدار کھان اور کئی دانے نمر کھان کے لفظ اور تکرار کیا کہ یہ صیغہ حق ہی حجرہ نبویہ میں ہوا اوس کے والد سعد کو لکھا لہذا۔ پس سعود نے فقط اسی غارت پر اتقانہ کی بلکہ قبۃ مولد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر الصديق اور علی ابن ابی طالب اور حبیبہ الکبریٰ رضی اللہ عنہم کے نقبے بھی کرادئے۔ اس خیال سے کہ یہی اصنام ہیں اور وہ مذہب رسول کریم کے گنہگار ہیں چوب گرامو لکھا تو کعب قدرت حق ظاہر ہوئی کہ سعد وہابی سرنگون کر کر رہے اور اوس اداش امین آگ کا ایک شعلہ لایا لکھا جسے بیٹوں کو جلا لیا اور اسی طرح ایک اژدہا حضرت موسیٰ کے اژدہ کی طرح لکھا جسے قوم فرعون کی طرح افواج و ہایہ کا قاتل کیا اور اس نے یکم سلطان معظم محمد علی پاشا خدیو مصر پر اور اوس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد لوطی حشمتی دروغنا رہی مسرت آئے بتے حکم کا دستور ایک لشکر عظیم کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پودامیر کی بجلی کے لئے اسپر بچا اوس وقت عثمان مضایقی سپہ سالار و ہایہ مدینہ کے دروازے بند کر لئے۔ لیکن بیٹوں نے زمین کو نیچے سے شترنگ لٹائی اور اتفاق سے ایک جھڑ دیوار کا گار گیا اور طوسون نے اندر گھس کر نچوڑ لیا پرقیا مستہ پا کردی اور شیر رو با بیوں کے کان کڑوئے گئے اور مدینہ منورہ شہلا میں وہاں بیوں کے وجود سے پاک ہو گیا اور ۱۲۸ھ میں عثمان مضایقی ہی گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۸ھ میں سعود کے فوت ہونے کے ساتھ ہی اوس کا بیٹا عبداللہ بن سعود اوس کا جانشین ہوا اور آخر کار وہی چوب کعبہ کے بعد محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے فرزند بلوچ پاشا کو ہاتھوں ذلیلہ شہلا میں مدینہ منورہ پایہ تخت و دبستان فتح ہو کر گرفتار ہو گیا اور تاریخ ۱۹ محرم ۱۲۸۸ھ میں باب ہالوں پر قتل کیا گیا اور وہاں بیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سپر استین بطور تعزیر دی گئیں یعنی مقید رکھے گئے اور کان کڑوئے گئے اور اس دہان قائم ہوا اور سپر از سر نو لکھا اور یہ زمینیں جلد و ن غریبوں کے حصے قائم ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔ وہابی نامہ میں ہے کہ عرب ہیں اس فرقہ کی اتنی طول معیار ہو نیکاباغت ہیں کہ لا بتداء خلفت رجب اور کہ اور مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور اوں کو تفسیر و تبتل سے انتقام ٹھیک ہنوا اور یہ فرقہ زبرد کرنا گیا۔

مگر خدا و تعالیٰ کی عجیب قدرت ہے کہ اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں منتقل ہو گیا۔ گویا خدا کا غضب نے اس (دیکھو) کو چھوڑ دیا۔

طحیر اگر منہدم کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اوس فرقہ کو زیادہ مہلت نہ دی اور سوا سو برس کو اندر اوس کا خاتمہ  
 خدیو محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور اون کا سب سے پچھلا امام یعنی عبداللہ بن سعود ابن تیم پاشا کے  
 ہاتھ سے درعیمہ پایہ تخت بنجریان میں گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہی تجدید دین کی آرٹ ہے جسکی  
 آرٹ میں ایسے اٹھا صابی کارانی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صفا  
 قادیانی جو حقیقت اسی فرقہ تجدید کے متیار کہلاتے ہیں کیوں ادھون نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دوست  
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے لحاظ سے قابل نفرت اور شہوت اور شہتہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہوں  
 کو وہی بتعاضد فطرت مجبور ہے اور بقول حضرت روم **ع** نے کہ ہر دم نغمہ آرائی کی گندہ فی الحقیقت ان  
 دم تائی گندہ۔ اپنے نالی جناب حکیم مولوی نور الدین حسب بھیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی  
 محمد حسین صاحب لوی کی تائید سے اُمت محمدیہ کے حنفیہ اور دیگر ائمہ کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت  
 دی۔ گویا یہی دو ملکیہ تھے جن کے پروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح موعود و سالون ہو اترے اور انبیاء  
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ملہم اور مورد وحی ربانی قرار دیکر آواز بلند پکار اٹھے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور  
 اوترا ہے تو تم اگر مومن ہو تو انکا راستہ کرو“۔ براہین احمدیہ ص ۱۵۔ اور کہا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے  
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام  
 (غیر حاشیہ متعلق صفحہ ۴) ملک میں ظہور کیا۔ چنانچہ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبد اللہ غزنوی کے وجود ہی ہوئی۔  
 جو اسی مذہب کی بدولت غزنی کو بہت رسوائی کو ساتھ لگا لایا اور آؤلاً بصورت درویشان حضرت کوثر دلا لیک بزرگ نقشبندی کی  
 صحبت میں رہا مگر کلام دین سے بھی اوس کو نکلنا پڑا اور حضرت انور صاحب کے فتووں اور مریدوں کی رد کر اترتے ہیں جاگوں ہوا  
 احمد وایت کا بیج لودیا۔ غالب اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ الامام کے ص ۳۱ میں اپنی الہامی خبر  
 کے اثبات میں نقل کیا کہ عبد اللہ غزنوی کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ سہت غزنی مقلد حق ملاحضی مخرج صدق اور اس کی مراد کے  
 اصل معنی نہ تھے بلکہ یہ راہی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کا بل ہی پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ میں گئے اور  
 یہی مولوی غزنوی ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لفظ ازالہ الامام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے  
 پس پنجاب میں اس وقت تک جبکہ دروہابی مولوی ہیں وہ سب اسی غزنی مولوی کے متبع اور مقلد ہیں اور ہر ایک ان کے فردی  
 اعتقادات اس موقع پر نقل کر کے ضرورت نہیں کہ نہ کہ وہ اس قدر مشہور معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اوس کو نادانف نہیں  
 خدا ہوا اور ہمارے دوستوں کو ان کے شر سے بچاؤ اور صلح اور خیر کے ضمنی راستے پر تیار رکھے۔ آمین یا رب العالمین۔ مؤلف۔

دینا اور محارفات اور حقائق آئینیہ سے اطلاع بخشنا جسکو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے۔ (براہین ص ۵۵)  
 اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔“ (براہین ص ۵۵)۔ یعنی اوس کا  
 سنگ خدا کی توحید کا متکبر ہے (فیض الحسن شفا الصدور)۔ اور آریہ مذکور ابوسل یا تی من بعدی اسمہ حمل  
 میں مجرور احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (علامہ حمزہ دہلوی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مھو  
 الذی اصل روحانہ بالحدی و دین الحق و حقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادینی) کے زمانہ سے تعلق ہے  
 (ازالۃ الاولیام ۶۶۴-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو  
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اسی طرح یہہ (قادینی) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ پیش منجی ہیں۔  
 چودہویں صدی کے سر پیش عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفسد طبع لوگوں کی اصلاح کو لو آئے جن کو  
 حق تعالیٰ نے یہودی بھیکران کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اہم کے ملائین نہایت جلی قلم س امت  
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ خدا کی کہ ”اے بذات فرقہ مولویان! تم کتنا حق کو چھپاؤ گے۔ کہ وقت  
 آئیگا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اور ظالم مولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑا ایمانی کا پیالہ پیا وہی  
 عوام کا لانا نام کو بھی بلایا۔ اور مخاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فرست بھی اوس کی اخیر میں دی جن کو مبارکہ  
 اور مبارک کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب میں خفا و نفار میں اور اولاد الاولیاء کی جلد اول میں ایک تصدیق لکھا

چون کا فراز ستم پر ستم سیج را	غیوری حنہ البشر کرد بہنرم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسے کجاست کو بہد پامہنرم
واللہ ہجو کشتی تو حسم ز کورگار	بے دولت آنکہ دور برساند ز لنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام عجرات احیاء السموات اور اجزاء خبیات کی تصنیف کے  
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی تھے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت  
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیش کیا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا پیش ہوتا بیان کیا۔ یہودی  
 ازالہ ص ۲۵۳۔

پس انہیں وجہ سے ان کو سید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کو ابتداء و شائع کر

قادیانی صاحب سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے مقتضائے قلم جہاد ہم ماعرفوا کفر و ابہ کفر ما کفر و کفر ابہ کے تحت چلے گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ بیان تک نوبت پہنچی کہ گورنمنٹ کے میجسٹریٹ نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتاریخ ۲۵ فروری ۱۹۹۷ء دونوں سے بچلکے لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر متقلدی میں از یکدگر جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے اظہار فساد اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ یان سچ تو ہے کہ سہ گورنمنٹ گرفت مگر آنکھ دہید۔ لیکن نہ ہر آنکھ دیکھ سکتی ہے۔

پس میں نے حسبہ لبتہ بحضور اس فتنہ و فساد کی بجائے اپنے لئے جسکی مشن شمال و جنوب کی اہم کو یاد کی طرح اپنے ذہنی اثر سے سموم کر رہی ہے بخوف حدیث انجام ہمہ تن حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر قادیانی صاحب کے مجملہ دعاوی کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے سادہ و سہول غیر متقلدی ہمارے تکبوت کی طرح درہم و بہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے پتھر پڑے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی نذہا صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور مقتضائے ۷۷ من دق باب المسیم الفتح۔ میری کوشش و فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیے۔ اور دیکھ دوڑتے گورنمنٹ کو نہ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ بذات خود بالکل عظیم القدرت اور کم استطاعت تھا لیکن روح القدس کی تائید و ساتھ ساتھ ہستی ۷۷

حکمت محفل است گر طعوت جہان آفرین	خاص کہند بدست مصلحت عام را
----------------------------------	----------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام شہنشاہی حضرت احمد شاہ درانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا نام **دستارۃ الدار کانی علیہ السلام القادیانی** رکھا جائے اور اس کو چند مقتضات اور دعوؤں پر منقسم کیا جاوے جو کہ قادیانی صاحب کے طریق ان کے لئے بمنزلہ دو جناح اور رگ وریشہ کے ہیں۔

## مفت مدلول

(براہین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلے کام جو قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایاں ہوا وہ اول کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیا نند سرسوتی کے بالکون اور فیل الہیہ شاعت کرسٹائن کو مقابلہ ۱۸۵۷ء میں ۹۷ سالہ میں ظاہر ہوا یعنی اول کے مدین اونہوں نے ایک کتاب بنام براہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونی کے ثبوت میں اونہوں نے اپنی طرے کو کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضای (ع) ہر گز یہ علت علت نشود۔ اونہوں نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کیرہ اور غیر متذبذب طور سے مخاطب کر نہیں سبقت کی اور اون مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو مانی مبنائی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تائید ہوئی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے کہ دیا نند سرسوتی کے بالکے یک لہجہ پشوری نے خط احمدیہ ایک کتاب اس کو جواب میں لکھی جس میں دید اور قرآن کا مقابلہ اور دیا نند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا مفاضلہ نہایت ہی زبوں صورت میں دکھایا گیا اور اوسے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزیل سے رزیل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اُتہات المؤمنین علیہا السلام کی نسبت بر ملا افرالین جن کے پڑھنے اور سننے سے مردہ صدمہ بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور بکا نور ایمان اگرچہ نہرا تا تاریکیوں اور پردوں میں چھپا ہو وہ بھی نور ایک پارت توجہ میں آجائے۔ مگر بھو (ع) ایسا دصیا این ہمہ آوردہ تست۔ اوکو کیا کہنا چاہیے اسکا وبال بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کپڑا کتا ہے؟ لیکن جائے افسوس تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرما رہے کہ اے ایمان والو جو محمد پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو

وَلَا تَسِبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
فَيَسِبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ قَوْلًا كَثِيرًا

پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔

اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس نے اللہ کی تعریف کی تو میں اس کو تعریف کروں گا اور جس نے اللہ کی تائید کی تو میں اس کو تائید کروں گا۔

ملعون ہے جو دوسروں کے مان باپ کو گالی دینے سے اپنے مان باپ کو گالی دلائے  
 علیہ وسلم قال ملعون من سب والدیه قال یا رسول اللہ کون  
 یسب الرجل والدیه قال الذی یسب الرجل فیما لہ والیہ فیسب لہ  
 فتح البیان

## مقدمہ دوم

(حقیقت الہام اور ائمہ کشف و مذہب کے بیان میں)

مگر قدیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کیونکہ قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی  
 کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مراد و وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اول و متعدد صورتوں کے ساتھ مورد وحی ہونا  
 قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۳۲) بلکہ توضیح  
 مرام کے متعدد صفحات میں اس پر بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ ”جبریل کہی اپنے ہیٹھ کو اثر اور روشن تیر سے جدا  
 نہیں ہوا“ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر اترنا قرآن و حدیث دونوں سے مخصوص و  
 مضبوط ہے۔ اور اس پر بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ ”خدا اور بندہ کی محبت کی نزو مادہ سے  
 جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اوی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اوی کا نام شدید القوی  
 ہے اور اوی کا نام ذوالافاق الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے مارا ہے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح  
 ہر ایک انسان پر اوس کے حسب استعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل  
 تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس کو فی فاسق اور پرے دے کا بکار بھی  
 یا برہنہ جتنے کہ کچھ بیان ہی۔ پس اوسے سے اوسے مرتبہ کو ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور  
 حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آری کے شیشے اور بڑی آئینہ کا اثر  
 (توضیح المرام مختصر) اور براہین احمدیہ ص ۲۲۹ میں لکھا کہ ”الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اوسکو موجب علم  
 لہ دیکھ باری کی پہلی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ فرمایا غطفانی ثعلبی یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سیدہ زکاء لیا پھر فرمایا  
 پس پسینہ ہو گا اور طاقت چوری ہوگی اور خود حدیث غطفانی میں صحت الفاظ میں کہ رسول اللہ فرمایا کہ مالک فی نفسی ہیں حدیث  
 علی ما کون عنی حق الذکر لکھا تم کو اللہ کی عطا ہوئی ہے کہ تم کو اللہ کی عطا ہوئی ہے کہ تم کو اللہ کی عطا ہوئی ہے کہ تم کو اللہ کی عطا ہوئی ہے  
 (۱۰۰) یعنی تمہاری حالت اگر وہی ہی ہمیشہ رہے جیسی کہ میرے حضور میں رہتی ہو تو لا لکھ تمہارے۔ یہ دونوں اور تمہارے اتوں میں ہیں“

ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں جو خطبات اور اقوال مذکور ہیں وہ ان کے حوالہ سے ہیں۔

قطعی نہ جانتا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور آیات فرقانی اس کو ابطال پر دلائل قائم کرتی ہیں اور اسی براہین کے  
 ۲۳۴ میں دکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ مجربہ سے مخالف ہو تو کچھ کیا کریں یہ ہلہ لیا ہی قبول ہے  
 جیسا کوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کو الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ الہام  
 کامل النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الامام کے ۱۵۰-۱۵۲ میں اسی کی تائید کے لئے  
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بڑاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں  
 قادیانی صاحب کی تائید میں بجا الامام شمرانی اول کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے  
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت  
 مؤید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ بقوات کا جواب دین جو انہوں نے الہام اور جبریل  
 کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شمرانی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے پاس ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس  
 کے منجانب الدیبا سبب یا ملین ہو نہ کیا ایک میاں پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق  
 کہ ان الشیاطین لیوحن الی اولیائکم یعنی شیطان بالضرور اپنے دوستوں کو ارتقا اور مجاہد کرتے ہیں۔  
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان جیتن ہو پس اسی میزان کے متعلق  
 عارف شمرانی میزان کبریٰ کے حذا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کسی قطعی نہیں ہوتا کیونکہ صاحب

الہام شیطانی اور  
الہام صالح کامیاب

کشف کو کشف میں ابلیس ابلیس کا دخل بھی ہو جائے،  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو یہ توفیق دی ہے۔  
 جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی  
 صاحب کشف پر ادون مقامات کی صورت کبھی  
 کر دیتا ہے جس کو کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان  
 ہر بار عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف  
 ی ما عندہ من القلم لبعثہ ای ذلک الکشف فمن حیث عدہ  
 عصمتہ اخذ ذلک العلم فقد یکن دخل کشفہ ابلیس من  
 ابلیس فان الله تبارک و تعالیٰ قد اقر ابلیس کمات الالغزالی وغیرہ علی  
 ان یتقم ذلک کشف صورتہ الخلل الذی یاخذ علمہ من منہاء  
 اعراض او کم ہی او قلم او لوح فربما یکن الکما کشف ان ذلک  
 العلم من الله فاخذ به فضل و فضل فمن هنا اوجی علی

والوں کو اس سے گمان ہو جاتا ہے  
 کہ وہ علم الہدیٰ طرف سے ہوا اور سیوچہ  
 اوسکو اجازت کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا  
 ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ  
 اسوچہ سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہے  
 کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوپر عمل کرنے کے  
 قبل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر کشفی علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو  
 تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین الشریعت  
 سے لے کر کتاب ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تلبیس بلیس کا دخل ہو پس اوس کو کبھی رجوع ہونا  
 صحیح نہیں کیونکہ وہ اوس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل ہمارے سامنے ہو جو اس کے  
 کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق  
 ہوتا ہے جیسے کہ علما و ائمہ کو نزدیک سمجھو رہے۔

حضرت صدیق کے  
 کشف کی روایت کا  
 کشف قطعی نہیں

اور اسی کو ہون بلکہ بقدر پر لطف قول حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۴۹ میں فرماتے ہیں کہ "نظر علماء از صوفیہ بلیت مادہ  
 و موافقت معارف یلمن باعلوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال مجدیکہ در حقیر و فقیر بحال مخالفت نامند و معیت ام  
 صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علو میکہ نبی  
 را علی الصلوٰۃ والسلام بطریق وحی آمدہ است صدیق رابطہ الہام منکشف گشتہ است در بیان  
 این دو علم غیر از فرق وحی والہام نیست۔ پس مخالفت را چہ مجال باشد۔ و در مادیات مقام صدیقیت  
 ہر مقامے کہ باشد بخوے از سکر متحقق است چھو نام در مقام صدیقیت است و پس۔ و فرق یکدیگر در بیان  
 این دو علوم است کہ در وحی قطع است و در الہام ظن نہی کہ وحی متوسط ملک است و لکن معصوم اند و احتمال  
 خطا در ایشان نیست۔ و الہام اگر چہ چل عالی وارد کہ آن قلب است کہ آن از عالم سرست اما قلب را با



عقل نفس نحو سے ازخلاق متحقق است نفس ہر چند بتزکیہ مطہر گشتہ است اما ہر چند کہ مطہر گشتہ گردد ہرگز نہ صفات خود نگردد۔ پس خطا را در ان مطلق مجال پیدا شد۔

پس امام شہرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کھرا کھوٹا نہ معلوم ہو لے اور نیز ان کتاب و سنت کو کسی پلہ پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے صریح ہے کہ (۱) علماء شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ الٹ رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پروافق رہنا کسی چھوٹے اور دلتے امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت یا مبشر ہوئے اور صدیقیت کو مقام سے ہرقام تحتانی میں ایک قسم کا سر متحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل سبب ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کو مطابقت نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی مقطوع الافادہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من نافعنا فی ذلک نفس جلیل بمقام لائمة فواللہ لقد کانوا علماء بالحقیقة والشرایع معاد ان فی ذلک کل واحد منهم ان یشیر الی دلالة الشرعیة علی مذہبہ ومن سب غیرہ بحکم مرتبہ ہذا المیزان فلا یحتاج احدا جلدہ الی النظر فی اقوال من اعدائہم لکنہم رضی اللہ عنہم کانوا اهل انصاف کشف نکالوا لیرفعون ان الامم استغنی عن علم اللہ تعالیٰ علی علاقہ من اہل انصاف مخصصة لہ علی مذہبہ واحد فالبقی کل واحد لیس لہ من علمہ مسائل عرف من طریق کشفہ انہما لکن من جملة مذہب غیرہ فیکر ان

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے لیکن بقول عارف شہرانی باوجودیکہ وہ مقام کشف میں درجہ اعلیٰ رکھتے تھے لیکن بقول عارف شہرانی انہوں نے اپنے مذہب کی تائید قواعد شریعت اور قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اول کو قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے ارادے کے علاوہ دوسرے کے مذہب کے اور بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے قرب کرتے تاکہ بعد از ان کوئی بھی کسی دوسرے امام کو قول کا محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف ہونیکے سبب سے جانتے تھے کہ ہر امام اللہ تعالیٰ کے علم

میں چند مخصوص مذاہب میں چھڑکا نہ ہوئے مرتب ہوا  
 قرار پانچکا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضاً  
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کر کے اور یہی مراد ائمہ کی  
 تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شیخ  
 علی غویس سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید  
 قواعد حقیقت کیساتھ قواعد شریعت پر چلنے سے اس کی  
 تاکہ اول کے متقلدین کو معلوم ہو کہ اول کے ائمہ دونوں  
 طریقوں کے علماء تھے اور علی انہوں نے فرمایا کرتے تھے کہ  
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی  
 شریعت کو باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شریعت کو باہر ہو سکتا  
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے خلاف ہو جاتا ہے و سنت اور  
 اقوال صحابہ سے واقف ہو سکیے باوجود اول کو جو جانی معیت  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور  
 وہ ہر امر متوقع علیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 بالمشافہ اور بیدار کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ  
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟۔ اور یہی ائمہ حقیقت علم  
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث  
 تھے اور بعض ہر دو کی صفویوں کو جو کہہ رہے کہ  
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قیول  
 اوسنی صوفی کہہ رہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل رہے  
 جو کہ زمین کو اوتاوا اور دین کو قواد و بیاد ہیں اور چرکھا

ائمہ مذاہب ہی  
 دہل طور ہی  
 غیور ہیں اللہ  
 کے وارث ہیں

یحسان باب الانصاف والاتباع لما اطلعهم الله تعالى علیہ من  
 طریق کشفہ انہ مراد لہ تھا۔ و سمعت سیدی علی الخیاض  
 یقول انما اید ائمة المذاہب مند احبہم بالمشی علی قول  
 الحقیقة مع الشریعة اعلاما لا جامع باہم کانوا علماء بالظہر  
 وکان یقول لا یخرج قول من اقوال ائمة المجتہدین  
 عن الشریعة اید عند اصل الکشف فاطیبة وکیف یصح خروج  
 عن الشریعة مع اطلاعہم علی مراد اقوالہم من الکتاب واما  
 واما قول الصحابة و مع الکشف الصحیح مع اجتماع روج  
 احدہم مع رسول اللہ و سواہم عن کل شیء تفتوا فیہ  
 من الدلة هل هذا من قولہ رسول اللہ امر الخیطة  
 من مشافہة بالشرط ط المصروفہ میں اصل الکشف۔ و  
 کان ائمة المذاہب رضی اللہ عنہم و رضی اللہ عنہم و رضی اللہ  
 عنہم علیہ وسلم فی علم الاحوال و علم الدقوال معاخذ  
 ما یتقہ بہ بعض المتصوفة حیث قال ابی الجہت بن یلم  
 یرث من رسول اللہ العلم قال فقط و هذا کلامہ و قال  
 یا احوال الائمة الذین ہم انما الارض و قواعدا الدین  
 کل من نور اللہ تھا قلبہ و یمتد احب المجتہدین و  
 اتبعہم کلہا متصل بوسل اللہ من طریق الشدائظ  
 بالحقہ و من طریق امداد قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع قلوب  
 علماء ائمة - میزان ۳۴-۳۸  
 ان اللہ تعالیٰ لما من علی بالاطلاع علی عبدہ الخیر لیرث

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا جو وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور اہل حق کے  
 تابعین کو مذاہب کے سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پسند و  
 متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے  
 ہیں۔ اور اسی میزان کے واسطے میں امام شہرانی خود اپنا مکاشفہ  
 بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجتہدین الشریعت پر آگاہی کا  
 اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذاہب ان ائمہ کے ہی الشریعت کے  
 ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نے چاروں مذاہبوں کی نہرین جاری دیکھی  
 اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذاہب جو پیرانہ اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر  
 بن گئے ہیں اور سب کے لیے نہر امام ابوحنیفہ کے مذاہب کی دیکھی اور اس  
 سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے  
 چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب سے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذاہب  
 کی جو انچون قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کہہ کی کہ  
 طول نہر سے مراد اس کے مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک  
 ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔  
 لیکن آخر خدا تعالیٰ انہیں لکھ لکھ کر

المذاہب كلها متصلة بها  
 وراثت مذاهب الأئمة الأربعة  
 مجتہدی جد او لها کلاماً وراثت  
 جميع المذاهب التي اندمست  
 قد استخالت حجارة وراثتها طول  
 الأئمة جد ولا امام ابوحنيفة عليه  
 السلام مالك و عليه الامام الشافعي  
 و عليه الامام احمد بن حنبل و قصر  
 جد ولا مذاهب الامام داؤد و قد  
 انقضت في القرن الخامس و لم  
 خال بطول زمن العمل بمذاهبهم  
 و قصر فلما كان من مذهب الامام علي عليه  
 السلام لهذا ما يلدونه تد و نيا كنك لك  
 ليكن اخرها القرآن و نيا كنك لك لکشف

امام ابوحنیفہ کا مذہبی  
 قیامت تک رہے گا  
 اور عیسیٰ بنی اللہ کا (عجیب)  
 اسی مذہب کے توبہ ہو گا

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باعتبار تدوین کو جسے اول جہاں طرح باعتبار انظر  
 کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔  
 اور امام شہرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذہب امام ابی حنیفہ کا ہوگا حضرت امام  
 ربانی مجتہد و ائمتہ ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب<sup>۲۸</sup> جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں کہ نیز  
 معلوم شد کہ کمالات ولایت رافضیہ بوقت شافعی ست و کمالات نبوت رافضیہ بوقت حنفی اگر فرضاً  
 درین است پھر میرے معروض میں شافعی بوقت حنفی عمل میکرد و درین بوقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد باکیر  
 قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول مستفصل کردہ اند کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذہب امام ابوحنیفہ عمل فرمادے گا

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ  
والسلام بعد از نزول کہ متابعت ابن شریعت خواہد نمود و اتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواہد کرد نسخ  
ابن شریعت بخیر نیست۔ نزدیک است کہ علماء طوائف مجتہدات اور از کمال وقت و غرض مانعہ انکار نمایند  
و مخالف کتاب و سنت و از سر۔ مثل روح اللہ مثل امام اعظم کوئی سنت کہ برکت فرع و تقویٰ بدولت نیست  
سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجزند و مجتہدات اور البواسطہ  
وقت معالی مخالف کتاب و سنت دانند و اورا و اصحاب اورا اصحاب را پندارند و کل ذلک لحدود الوصل  
الی حقیقۃ علم نہ درایتہ و عدم الاطلاع علی قصہ و غلبہ۔ امام شافعی بکثرہ از وقت نقاہت او  
در یافت کہ لغت الفقہاء کلمہ عیال الی حقیقۃ۔ واسکے اوجرتہا تمام نظر ان کہ قصود خود را دیگر کو نسبت  
نمایند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ برج الدہار در تواند انچہ خواہد پارسا و فہول سنہ نوشتہ است کہ حضرت  
عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بمنہب امام الی حقیقۃ عمل خواہد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت  
روح الدہار اقرا اجتہاد امام اعظم خواہد بود نہ آنکہ تعلیقا میں مذہب خواہد کرد کہ شان او از ان بلند ترست کہ  
تعلیقہ علماء اوست فرماید۔ بلہ شاید کثرت و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت ابن مذہب خفی بنظر کشفی  
در رنگ دریا عظیم میناید و سائر مذہب در رنگ حیاض و جداول بنظری درآیند و بطاہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ  
سے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعت الی حقیقۃ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعتان  
در اصول و فروع از سائر مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد۔ و این معنی منبئی از حقیقت است  
عجب سہل است امام ابو حنیفہ در تعلیقہ سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مسرسلہ در رنگ احادیث  
سند شایان متابعت میداند و بر کار خود مقدم میدارد و همچنین قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر  
و دیگران نہ چنین اند۔ سہل مخالفان اورا تصادم میدانند و الفاضل کہ منبئی از سواد ادب اند باو  
منتسب میسازند۔ جماعہ کہ این اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برا خود  
حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم بر ہم فاسد ایشان ضال و سبتدع باشند  
بلکہ اگر کہ اسلام بیرون یزد۔ این اعتقاد نہ کند مگر جائز ہے کہ از بھل خود بخیر است یا نہ یعنی کہ مقصودش

البطل دین ست۔ ناقصے چند احادیث چند را یاد گرفته اند و احکام شریعت را منحصر در ان ساخته ماورے معلوم خود را نفی سے نمایند و انچہ نزد ایشان ثابت نشدہ منتفی میسازند ۵

چو آن کرے کہ در سنگ نہان است | زمین و آسمان او همان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ و یقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام ابوحنیفہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت سر ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

بقول ابن خرم انکرہ بکلی | میزان کبریٰ کے منہ میں کھتے ہیں کہ ابن خرم و کان یخرج من قول حبیج ما استنبط المجتہدون سبیل اجنبی و یرید خطا | کہا کرتا تھا کہ مجتہدین نے جو کچھ استنباط کیا

ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوس ہے۔ اگرچہ عوام پر اس کی دلیل | وہن انکذلک فخذ النالیۃ الی الخطا و انہم | بشرع و لا یؤذن بالہ اللہ وذلک من لدن علیہ

مخفی ہوا و جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اسے حقیقت ائمہ کی | عن طریق الحق انہ یحبب اعتقاد انہم لکذا و انہ | طرف خطا کی نسبت کی اور ان کو اغوا کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر

ماذون امر کو شریعت بناتے ہیں۔ حالانکہ قائل کا یہ کہنا راجح | فی خلک دلیلا ما شرعہ - میزان کبریٰ ص ۱۱۱ | سمجھ کر ہی ہے اور امر حق ہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اس کو مشروع نہ کہتے۔

پھر امام شعرانی میزان کبریٰ کے منہ میں لکھتے | ائمہ مذہبے حرمت | اور صلت اشیاء و احکام | قرآن اور کثرت | صحت سے اور اس سے

میں اگر کوئی کہے کہ مجتہدین نے ایسی ہشیاں | میں احکام کی تصحیح کر دی ہے جن کی تحریم اور | تحلیل کے متعلق شارع کو کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے

کسی کو حرام نہ کیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے | ان وہی بھما ما قالوا بہ و ما نقلت من حدیث لادلة | و قالوا لہن فذلک کشف الیضا فتأیدہ القرآن | (میزان کبریٰ منہ)

کہ اگر وہ ادلہ کے قرآن سے اولیٰ کی حرمت اور جو ثب معلوم | کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرآن نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اس کے کہ یہی وہ حرمت اور جو ثب کشف سے

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس ستر قرآن کو زیادہ تر ناکید ہو جاتی ہے۔ پھر امام شرفانی نے میزان کے حصہ ۲ میں لکھا کہ یہ معلوم ہے کہ مجتہد لوگ عجا کے طریق پر ہی مجتہد ہیں۔

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی عجا کی جماعت صحابہ سے ملتا ہو۔

اور اسی میزان کے صفحہ ۲ میں لکھا ہے کہ اصل الکشف ان المجتہدین هم الذين وراثوا الانبياء حقيقة في علومهم والوحى وكما ان النبي معصوم كذا لك وازنه محفوظ من الخطأ في العمل امر تفاد مجتہد ہم مقام نصوص شارع فی وجوب العمل بہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لهم الاجتهاد فی الاحکام تبعاً لقوله تعالى لعلهم الذين يتبينون منهم ومعلوم ان الاستنباط من مقامات المجتہدین نہو تشریح عن امر الشارع فكل مجتہد صيب من حيث تشریعی بالاجتهاد الذي اقره الشارع عليه كما ان كل نبي معصوم فمفسر علماء هذا الامة حفاظاً لادلة الشريعة المطهرة العارون معانيها في صفوف الانبياء والرسل لا في صفوف الامة فاما من نبي او رسول لا يجازي عالم علماء هذه الامة ان اثنان او ثلاثة ان اكثر اقل مخلصاً۔ میزان ص ۲

ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے

ہر مجتہد نفس الامر میں جواب پہنچتا ہے۔

، میں اول کا شرفیہ اسکے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہو گا نہ کہ استثنیٰ کی صفوں میں، لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس امت کا ایک ایک عالم ضروری یا اس سے زیادہ

اور عارف شہرانی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد صواب پر رہتا ہے نیز ان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے،

ان کل من كان في حال السلوك فمالم يقع على العين الا ان  
فلا يقدر على ان يتقبل ان يصل مجتهد مصيب بخلاف  
من انتهي سلوكه فانه يشهد يقينا ان كل مجتهد مصيب  
حينئذ يكفر الا انكار عليه مع امره المقلد من متى صح  
لم بما يثق به ليجازيهم عن شهود المقلد الذي وصل  
اليه فمعدون من من وجب غير معدون من من وجب  
اخر حيث لم يردوا صحت علم ذلك الى الله تعالى فانه  
ما نزلنا دليل واضح يرد كلام اهل الكشف ابداناً بخلاف  
ولا نقول ولا شرعاً لان الكشف لا يأتي الا بتوحيده  
بالشرعية دائماً اذ هو اجازة لا على ما هو عليه في  
نفسه و هذا هو عين الشريعة - ميزان کوئی مسئلہ

کہ شخص کو ابھی حالت سلوک میں رہتا ہے وہ چہرہ اولیٰ  
پر واقع نہ ہونیکے باعث اس معنی کے تعقل کے لئے  
قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب  
پر رہتا ہے برخلاف اس شخص کے جبکہ سلوک ختم  
ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے  
اجتہاد میں صواب پر رہتا ہے اور جب وہ اس معنی کو  
اولیٰ عامی مقلدون پر ظاہر کرتا ہے جو ابھی اجتہاد کے  
درجہ میں مثل اس کے نہیں ہیں تو وہ اوپر انکار کرنے  
لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معدور ہیں  
لیکن اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کو علم کو اللہ  
کی طرف نہیں سونپا وہ معدور نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی

صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے  
کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ فقہاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کبھی شریعت کو ساتھ توہید ہوئی بغیر  
ہمیں آ سکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا اخبار ہے  
اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ قادیانی حسب کمالہ میزان امام شہرانی علیہ السلام  
کشف کی نسبت یہ لکھتا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے  
نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت توہید ہے، کشف بے سرو پا اور بیوردانہ تخلیق سوہرا  
ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شہرانی کا یہ قول اس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت حصول میں ہر مجتہد کو ہوا  
اور حق پر دیکھتا ہے اور اسی کی نسبت کہتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ توہید ہوتا بلکہ وہ عین

حقیقت کشف کے عقل  
کی عین قادیانی حسب  
کی شریعت

شرعیات پر نہ کہ ہر شے خواہ شریعت اوس کی سوتیلہ نہ بھی ہو جیسے کہ قادیانی صاحب کا منشا اس کے برعکس  
اور محض نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عارف شعرائی اس کتاب کے علاوہ قاعدہ کلیہ تصریح  
فرما چکے ہیں کہ غیر معصوم کا کشت صحیح کبھی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق نہ ہو اور اوس وقت  
تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اوس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہی معلوم ہے کہ

طریق الہام یعنی طریق انقا اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی تلبیس ابلیس سے مامون  
اور محفوظ نہیں۔ کیونکہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو انقا اور ایما کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا  
یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے ساتھ ۲۳ و ۲۴ میں لکھتے ہیں کہ ”جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے

نبی کے الہام سے مخالفت نہیں ہوتا اوی طرح الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالفت  
نہیں ہو سکتا اور اوس کو موجب علم قطع نہ جانتا دوسرے“ کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

نبی اور ولی کو الہام  
میں مساوات غلط ہے

قول سے وہ تفریق بھی اٹھ جاتی ہے جو انبیاء و اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ کے انقا اور ایما میں حق  
الہامی نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ  
کے انقا میں تلبیس ابلیس کا دخل ہوا۔ ہمارے منہ خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور  
تلبیس ابلیس موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ص ۹۵ اور ص ۹۶ میں اولاً قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ

”آیہ اسل رسو لہ اور آیر عسی ربکم کا ظاہری اور جسمانی طور پر حضرت مسیح مصلیٰ ہے  
اور یہہ عاجز و روحانی اور معنوی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینا الہیہ کے حضرت مسیح علیہ السلام  
خود قبول قادیانی

انقادیانی صاحب کو الہام میں  
تناقض اور دو شخصیات  
خود قبول قادیانی

نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔ لیکن اس الہام کو میں بائیس برس بعد از الزلہ و ام کے  
ص ۳۷ میں لکھتے ہیں کہ اب جو امر خدا تعالیٰ نے میرے پر کشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی  
ہوں۔ اور الزلہ کے ص ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ”ہاں براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ  
دنیا میں آیکا ذکر کیا ہے وہ ذکر صرف ایک ہی عقیدہ کی لحاظ سے ہے۔ اور یہ براہین صرف اوس ہی  
پیروی کی وجہ سے جو علم کو قبل از انکشاف اہل حقیقت اپنے نبی کو آثار مریہ کے لحاظ سے لازم ہے۔“  
پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کذاب ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے خیر



الہام کو ظاہر آنا رو صیغے اللہ علیہ وسلم کے مخالف بنا دیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول براہین احمدیہ کے ص ۱۹۵ میں اپنی الہامی عبارت یعنی اِنِّیْ مُسَوِّیٌّ فِیْہَا کُمُ سَتَیْیَیْجُکُمْ پوری نعمت دون گاد اپنی طرف اٹھاؤں گا کہے اور ص ۱۹۵ میں توفی کے معنی میں عبارت کہو کلام عربی میں تجھے کامل جز خشنون گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔

توفی کو معنی قادیانی نے خود اپنے الہام میں منع اور ہم اور کامل کے لئے۔

لیکن اس کو سب سے بڑا پسند الہامی مکتوب عربی کو ص ۱۹۵ میں لکھا تم لا یسکحل احد ان یأتی بآیہ من الصحاۃ اوحیٰ من غیر البیہ فی تفسیر (الصحیحۃ ص ۱۹۵) التوفی بغیر معنی ایلادۃ ایلادۃ و لا یأتی بالمرحۃ

جھوٹا بنا دیا اور ان کے سارے الہامات کو اضمات و احلام اور بیس شیطانی ہونا ثابت کر دیا۔ کیونکہ

کہ ہم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان فرماتا ہے کہ میں تمکو آگاہ کرتا ہوں کہ کس شخص پر شیطان اترے ہیں؟ سو بیشک وہ اوس شخص پر اترتے ہیں جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے کان رکھ کر ان سے ظنون اور امارات کی تلقین کرے اور

اولن کے ساتھ سوجھوٹ ملا کر پیشینگوئیوں کرے ہیں اور پھر وہ جھوٹے نکتے ہیں جیسے قادیانی حسب کی پیشینگوئیوں کا کذب اور ان کے حرافت لیکھم کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جب قادیانی حسب نے

کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آتم کی موت اور ان کی پیشینگوئی کی مینادی چہہ ہینے بعد ہوئی۔

قادیانی نے اپنے الہام کا حلف ہونا مان لیا

اور خود انہوں نے انجام آتم کے ص ۲۵-۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا

کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اس کی مینا گدڑ چکی اور اس کے یہ دم ہو نیکا اقرار کرتے ہوئے

کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی مینادی بن تحلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے نفقہ

وعید میں تحلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوامر کے ص ۶۲ میں جو ازالہ کلمات چنانچہ

بقول قادیانی چاند کوئی کو الہام میں لے دیا

نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں انہوں نے اس کی فتح کے

بارہ مین پیشگیری کی اور وہ جھوٹے بھٹے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجہ یہ بیان کی کہ درجہ اول وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔ انتہی۔ پس ہی ایک قصہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہو گا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعویٰ میں کس قدر پستے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کو ص ۲۲۵ مین کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کہہ رہا ہے اس کو موجب علقہ قطع نہ جاننا دوسرے۔ اور نیز اس دعویٰ میں جو انہوں نے اپنا حرجان بنا رکھا ہے کہ ان کو الہام آتی سے معلوم ہوا کہ وہ ہی عیسیٰ موعود ہے اور یہ کہ حدیث شریا

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

کسی حدیث کی کتاب میں نہیں کیونکہ طرانی کی عبارت میں ایک لفظ ہے اور یحییٰ کی عبارت میں صفا الفاظ ہیں اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی الہام کی خلاف ورزی ہے۔ معاذ حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یحییٰ کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف بھی اشارہ ہونا مستند علیہ ہے اور یہی باعتبار حجت کے متفق علیہ ہے اور حاشیہ شیرازی مین حافظ سیوطی کا تلخیص لکھا ہے کہ ہمارے شیخ نے

لوکان الایمان محلقا بالشری  
لائلہ (جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

لوکان الایمان محلقا بالشری  
لائلہ (جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں سے مراد سی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جوامام ابوحنیفہ کا اس حدیث سے محروم ہونا اعتقاد کیا ہے  
 وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ ابی  
 فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے اون کے مرتبہ  
 کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ جرجانی  
 نے سہل بن عبد الستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا  
 کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابوحنیفہ  
 کی طرح کوئی خروامت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصاریٰ نہیں  
 امیر سہیل بن قسری بن جو کہہ کرتے تھے کہ میں اوس  
 میثاق کو یاد رکھتا ہوں جو الدنقاس نے مجھ پر وعالم اللہ  
 میں لیا اور میں اوس کی رعایت کرتا ہوں۔

المم ابوحنیفہ حضرت  
 صدیق اکبر سے تشبہ  
 اور حقیقت مذہب  
 اچال امام ابوحنیفہؒ ہی بہن جنہوں نے  
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر  
 شوریٰ ہو کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت ہو کسی مسئلہ کا حکم  
 نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیش قدمی نہ فرماتے  
 جیسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحیح قرآن میں اور دیگر قضیہ میں  
 صحابہ کے شوریٰ ہو کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شوریٰ  
 کے ساتھ وضع کیا اور ہر کو اور ہوں اور مناظرہ اور تصفیہ کے لوگوں کو  
 احباب ابی حنیفہ کا کوئی قول  
 امام کے قول سے باہر نہیں  
 سے اوس میں روایت نہ ہو اور اسی پر اوہوں نے حلفین میں  
 میزان کے صفحہ ۵۴ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

قال لحافظ السیوطی هذا الحديث الذي رواه  
 الشيخان من صحيح يعتمد عليه في الاشارة لابي  
 حنيفة وصرف متفق على صحته وفي حاشية الفيلسوف  
 وعن تلميذ الحافظ السیوطی قال ما جزم به شیخنا  
 من ان ابا حنيفة هو المارد من هذا الحديث  
 ظاهر لا شاف فيه لانه لم يبلغ من ابنا عفا  
 في العلم بل ان احد اعدائنا في روى الجرجاني  
 في مناقبه ليس له سلسل بن عبد الله التستري  
 انه قال لكان في امتي موسى وعيسى مثل ابی حنيفة  
 لما دعوا ولما تنصروا۔ وثنا ثناء المم ابوحنيفة  
 وهو كاصديق رضي الله عنه وجرا الشبه ان  
 ابانكر ابي عبد جميع القرآن لحد وقاة على الله عليه  
 وسلم بمشقة عمر و ابا حنيفة ابتداء بن وفتح  
 (شامی) و كان يحج العلم و في كل مسئلة لم يجد  
 صريحة في الكتاب والسنة و يعمل بما يتفقون عليه  
 فيما (كالي بکر رضی اللہ عنہ) و قد وضع مذهب  
 شامی و لم يثبت لوضع المسائل و يتاخر احكام  
 حتى يتقرا احد القولين في شعبة ابی يوسف و نقل  
 عن احباب ابی حنيفة كالي يوسف و عمل في مذهب  
 انهم كانوا يقولون ملقنا في مسئلة قول الاوص  
 دو ايتنا عن ابی حنيفة و انهم على ذلك ايماناً

امام ابی حنیفہؒ کی طرف لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو  
 تیسس کو حدیث پرعت دم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب  
 میں ارشاد فرمایا اے ابی المونیین تجھے غلط خبر ملی ہے  
 میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرنا ہوں پھر سنت  
 رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی  
 رضی اللہ عنہم کے فیصلہ کے مطابق پھر باقی صحابہ کے  
 احکام کے مطابق۔ پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ  
 تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لینا ہوں  
 اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی قرابت نہیں۔  
 پھر عادت شعبہ ابی اسی کتاب کے مسئلہ میں لکھتے ہیں  
 کہ امام ابو حنیفہؒ کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی  
 سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول اور ہونے  
 ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے  
 اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھنے  
 والے ہیں اور کجگو خائفین اور متفرضین کی سعیت سے  
 بچنا چاہئے۔ کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقید  
 تھے اور اس سے بڑھتے نہ رہے۔ اور ایسے امام عظم  
 ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظم ہیں جن کا مذہب  
 سب مذہبوں کے انقضائے اور ختم ہو جانیکے بعد بھی رہے گا  
 جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور مقلدین ہمیشہ ترقی پذیر  
 مغلطہ۔ میزان ص ۷۰ کان کتب الخلیفۃ  
 ابی جعفر المنصور رالی الامام ابی حنیفہؒ بلوخی لک  
 تقد ملائقہ علی الحدیث حال السبل اور ص ۸  
 بلوخی یا امیر المومنین انما عمل اولیٰ بکتاب اللہ  
 ثم لیسۃ رسول اللہ ثم باقی قضیۃ ابی بکر و عمر و عثمان  
 و علی رضی اللہ عنہم ثم باقی قضیۃ بقیۃ الصحابۃ  
 ثم اقیس بعد ذلک اذا اختلفوا و لیس بکتاب اللہ  
 و بین خلقتہ قلبیۃ۔ میزان ص ۷۰  
 فلا یفتی لاحد الا بخلاف علیہ لکن نہ من  
 آبل الائمة و اقدم من وینا للذہب لایقیم  
 سند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
 مشاہد فیعل کا براتنا لعین و ایاک ان  
 تخوض مع الخائفین کان الامام رضی اللہ  
 کان متعبد بالکتاب و السنۃ متبیا من الرای  
 ص ۸۰ قد مناک لک و حاشی ذلک الامام عظم  
 من مثل ذلک حاشا لہ ہوا امام عظم متبع  
 انقضائے المذاہب لکھا کہ آخری بعض  
 اہل الکشف اصحیح و اتباعہ من یزولون فی انزیار  
 کما القارب الزمان فی حرمین اعتقاد فی قولہ  
 و اقوال اتبعہ۔ میزان لمخص ص ۱۱۰

ہیں گے۔ اور چونِ قربِ ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال میں اعتقاد بھی اُست کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبد اللہ ابن مبارک

سے دُفعہ تارین منقول ہے کہ اوس شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ جیسے مستند امام اہلِ مدینہ کی طرح ہیں لکھ رہے ہیں کہ اُست کے سب ائمہ علم فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس کثرتِ مناقب سے شراغ لیا سکتے ہیں کہ اہلِ فارس سے بجز ان کے اور کوئی مُراد نہیں ہو سکتا۔ اور اب اس بقید پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔ کیونکہ جلیل

۱۔ وقد قال ابن ادریس مثلاً  
صحیح النقل فی حکم بطریقہ  
بان الناس فی فقہ عیال  
علی فقہ الامام ابی حنیفہ  
فلعنۃ من ہتأ اعدا دہمل  
علی من رد قول ابی حنیفہ  
عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دُفعہ تار

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور اہلِ انبیاء کے القاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہہ کر قادیانی صاحب نے

توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہے وہ اس قدر جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کی اُمتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت

جو درجہ اول اور ملائکہ ہیں  
خود قادیانی کا قول مخالف

اور اصل امر توبت ہی اس کی تکرار پر تاباؤں بلند فتویٰ دی رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان اس سے نادان سلمان بھی یہی لفظ زبانِ سحر نکال سکتا ہے کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے مزو مادہ کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)

چراغِ کذب را نمود فروغی۔ توضیح المرام کے بعد ماہیوں نے اپنے ازالۃ الاولیاء کے ۶۵ و ۶۶ میں اس کو برخلاف خود ہی اپنی تکرار میں الفاظِ کروی کہ ”اس زمانہ میں ایک گروہ کمالوں کا ایسا نفاذ اس قدر

صالح کا مقلد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں اور ان کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ کا حکم جو تصفیہ تنازعات کے لئے انسان کو ملتا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہیں

کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ تمام صداقتیں عقلی طور پر پایہ ثبوت نہیں پہنچتیں تو فی الفور اوس سے

مُنک پہنچاتے ہیں اور تادیلات کیلئے شروع کر دیتے ہیں کہ ایک سورت قوتین مُراد ہیں اور جو سورت صرف ایک ملکہ ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا بیخ کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملکہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہ نے حجتہ الہیہ میں لکھ دیا ہے۔

## مُقَدِّمہ سوم

(قادیانی صاحب کے اہامات و آیات محرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک نہایت آیات قرآنی کی دی جو بعینہ یا بصورت تحریف اولں پر وقتاً فوقتاً بطریق ایسا نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے اخیر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجا ہے اس کہ ان آیات کی منزل علیہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں قادیانی صاحب نے ظنی طور پر اُن آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطالب کے موافق اُن آیات کی تفسیر کر دی۔ چنانچہ ہم بطور مشتمل نمونہ خروار چنے الہامی آیات یہاں پر نقل کرتے ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کو مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی جوابین اور اولں کو قادیانی صاحب کے متعلق اولں کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ لگانے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے

المشّح لک صد رک المہجمل ملک سولۃ فی کالہر بیت النبی  
ہ بیت النبی من دخلہ کان آمناً۔ براہین احمدیہ ص ۵۵

پر ایک بات میں تیسرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجکو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے

ان بیوت کی بیہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مُراد اس جگہ وہ چو بارہ ہے جس میں بیہ عاجز

کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مُراد وہ مسجد ہے

جس چو بارہ کے پہلوئیں بنائی گئی ہے اور ق مَن دَخَلَهُ کَانَ آمِنًا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہو گا وہ اس کی حالت میں بھیجا گیا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے اہام

کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی کو مٹا دیا	اور اسی پر کثافت کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنی حق فہمناھا سلیمان فاتحہ و امن
میں یہ الہام اوتار کر وہ نشانی سلیمان کو سمجھائی یعنی اس	مقام ابراہیم صلیٰ - برہمیں ملا

عاجز قادیانی) کو۔ سو تم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حقہ کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر شبہ ہو گیا ہے اور بعض یودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح غلو کی پستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لین اور اوس پر حلین پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جہاد اترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اون کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان کو اپنے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو معبر کیا اور جو نشانہ کہ حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُس نے محمدیہ مقام ابراہیم کو اپنا جائے نماز بنائیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم صلیٰ میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اوتاری ہے	پھر براہین کے علاوہ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اوتار کر
کہ ہرے میں صرف مجھ سے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی	قل انما انا بشر مثکم یوحی الی

ہوتی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے اور کوئی مٹھا را مجبور نہیں دہی اکیلا مجبور ہے جس کے ساتھ کسی دشریک کرنا نہیں چاہئے۔ انتہی بلفظ۔ کہ اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم کو جو بخشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہم و شریک بنادیا اور سبائب اللہ پر بھی وحی اوتارنے لگی۔

قادیانی کی وحی نازل کر طرح وحی مستوحی ہے	پھر براہین کے صفحہ ۲۴۲ میں اپنی وحی کے متلو سہونے کے
مستحق یہہ آیت اوتاری کہ چڑھ اوپر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف	والعلیم ما اوحی الیہا من ربک - براہین مستوحی

تیرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری اس نذر قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی متلو بنا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی متلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی بیہ حد یہ قرآن کہاں سے آگیا؟

قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت اور برابریں کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے جنت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا لہج اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاؤ۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا مٹھو تین کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس آیت مبارک و ما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم و ما کان اللہ لیعذبہم و ہم لیسْتَغْفِرُوا۔ (برابریں صفحہ ۴۹۶) و ما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم و ما کان اللہ لیعذبہم و ہم لیسْتَغْفِرُوا۔ (برابریں صفحہ ۴۹۶)

و سلم میں سے ہے لفظی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اُتار کہ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے اول کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ لگا اور ضرور اللہ تعالیٰ اول کو عذاب نہ لگا دے گا لیکہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ لیعذبہم کی جگہ لفظ معذبہم آیا ہے۔

قادیانی رحمۃ اللعالمین اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہیہ و ما اور سلناک الا رحمة للعالمین۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) الہام اذکار کہ ہم نے تجھے نہیں بھیجا مگر اس لئے کہ کل جہانیوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمتہ للعالمین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خاص ہے۔

قادیانی کو کسی کلام پر سواغہ نہیں اور جو چاہے کرے (اے قادیانی) تو جو جی چاہے سو کر بیشک ہم نے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اول کو اس قدر آزادی اور بیباکی خدا تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی



نبی کریم کو بھی راضی نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی دین محمدی کامل ہو چکا اور نعمتِ خدا داد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا محرف ہو کر قادیانی حصّہ پر اوزن اس سر کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اسکے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا داد کو غیر کامل خیال کیا جائے۔ حالانکہ سفیر رب العالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے آنے کے لئے مبعوث ہوئے اور سے قادیانی حصّہ ازالۃ الامام کے ۸۶۵ھ میں باین الفاظ آنے سے روک دئے ہیں کہ یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

پس یہ مکتوبات قادیانی صاحب کے ایسے عجیب گفیرات اور زخرف الہامات میں مزید کلام کر نیکی ضرورت نہیں مان ہو کہ بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوتیلے اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ مطبوعہ ۱۳۱۵ھ کے صفحہ ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اٹھا دینے کی غرض سے لکھتے ہیں کہ آیات قرآنی جب آنحضرت یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی ہیں تو ان کا نام قرآن تھا اور جب انہیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحبِ براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ صفحہ ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھا یا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی وقت میں مخاطب یا مستحکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور محال غرض نہیں۔ چنانچہ کہیں ایک کلام جبکہ اس کا مستحکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھہرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کہیں وہی کلام جب اس کا مستحکم شیطان یا فرعون ٹھہرایا جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔

پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقتنی من نار و جو اہل میں نے کہا یا جیسے انا و کلم اللہ جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی صاحب کے ان سوتیلے اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سے ہزار ہا آیات

بقول قادیانی حصّہ وہ خدا کا کلام نہیں ہے کہ قرآن میں شیطان یا فرعون ٹھہرایا ہے

فرقانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ نیا طلب نہیں ہیں اور قطع نظر اس کے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقہ اکبرین ہے

تمام قرآن کلام خدا ہے کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل کیا

میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات علیہم السلام وعن فروعہم بلین فی اللہ کلامہ لہ تعالیٰ فقہ اکبر

اور ایسا ہی فروعون اور بلینس وغیرہ کے مقالات بتائیں فرماتے ہیں یہ سب الہامی کلام ہے جو سب

ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے بل ہوں قرآن مجید فی لوح محفوظ ہے

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امر القیس کا یہ شعر قفا بنا دین

ذکر حبیب و منزل : الہام ہو تو یہ شعر امر القیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح

ازل سے ابد تک اوس کی ایک صفحہ قدیم اور بسیط ہے اور جیسے اوس کو ایک ہی آبن بسیط میں جلوات

ازل وابد کو اوس کے احوال متناسبہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اوس آبن میں

موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہتا بھی اور روٹا بھی اور جنتی بھی اور

دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار ہر کے بعد پیدا ہوگا اور بائیس ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے

ایک ہی آبن بسیط میں جمیع کتب سماویہ کو ساتھ ہی کیف تکلم فرمایا چنانچہ اسی جہنی کے متعلق امام ربانی

حضرت مجدد دلف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہیں کہ محمد بن

کلام اوتعالیٰ یک کلام بسیط است کہ از ازل تا ابد ہمایان یک کلام گویاست۔ اگر امر است از جانبناشی

است و اگر نہی است ہم از انجا۔ اگر اعلام است ہم از انجا ما خود است و اگر استعلام است ہم از انجا۔ اگر تمہی

است ہم از انجا استغاد است و اگر ترجی است ہم از انجا۔ جمیع کتب منزلہ و صحیفہ و سلسلہ و نصیحت از ان

کلام بسیط اگر توریث است از انجا انتساخ یافتہ است و اگر انجیل است ہم از انجا صورت لفظی گرفتہ است۔

اگر زبور است ہم از انجا مسطور گشتہ۔ و اگر ذوقان است ہم از انجا تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ

علی الحق یک است و بس پس در نزول مختلف آلا آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام غفر فی اللہ

تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا خبروں

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسیط کے ساتھ یک ہی آن میں بصورت متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسیط میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام ہے جو ابلیس نے کہا اَنَّا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقِنِیْ مِنْ نَّارٍ یَا فِرْعَوْنَ نے کہا اَنَّا دَبُّکُمْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ۔ ہر چند کہ قادیانی صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہوں کہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات قرآنی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے قائل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جملات قرآنی ہوں یا ان کے معانی نغم موجودہ کے ساتھ کہی کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ منظم کے تبدیل کے لحاظ سے اور نہ مخاطب کے تیز کے اعتبار سے دُرُصِفَتْ اَمَّا کَیْفَ کُفَّتْ ۝ گرہ قرآن از لب پیغمبر است ۝ ہر کہ گوید حق نہ گفت او کا فرست -

## مقدمہ چہارم

( قادیانی صاحب کی رسالت اور انکی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابہ بلکہ متحد ہو کر بنی )

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے ہُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلًا بِالْحَقِّ وَ دِیْنَ الْحَقِّ لَیَطْرُقَ عَلَی الدِّیْنِ اَمْرٌ مِّنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اوس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ برابر میں احمدیہ کے ۱۹۵۵ء میں اپنے الہامات کی فہرست میں داخل کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا اور چونکہ یہ غلبہ مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت ہی متشابہ واقع ہوئی ہے۔ گو یا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کی دو پہل ہیں اور جہت سے اتنا ہے کہ نظر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا سے اس عاجز کو بھی شریک کر کہا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی مستزکرہ بالا ظاہری اور سمائی طور پر صدق اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محمل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

سینون پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جیسے جہاں طور سے دنیا پر دوبارہ آئیگی

جو حج قاطع اور براہین ساحلہ پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے تقدیر ہے گوارا کی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہائی بلفظہ مختصراً۔

کس بجو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دکھانا منظور ہے کہ اولاً اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کس بنا دیا؟۔ دویم یہ کہ مسیح قادیانی حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک پہنچے ہیں؟۔

پس امر اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفسر شخاک کا قول ہے

قال النحاک ذلک عند نزول عیسیٰ علیہ السلام (از اس مفسر) کہ یہ غلبہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ زبیری نے میزان میں اور سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ شخاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابلِ غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہکولتین دلائل ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ الہی کا وفا بوجہ اتم خلفا ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہوچکا کیونکہ غلبہ تام کا معنی بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ اور اس کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی پھوٹ جاویں یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سب خلفا ثلاثہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسریٰ اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و جرمن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور ایران اور ترکستان اور بلخ وغیرہ ملکوں میں کسریٰ کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مسکین اور دین ہنود اور دین صائین ان ہر دو بادشاہوں کی شوکت ہی پائمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زیلون حالت کے ساتھ پراگندہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی ان راہ ہدایت کو بھٹکے ہوئے کو نچو رخلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اوس نے دولتِ کسریٰ اور قیصر کو فتوحاتِ اسلام کا شیانہ بنا دیا اور ان دونوں بادشاہوں کے ادیان درہم و برہم ہونے سے اسلام کی مشرت نے باقی ادیان کو ہی اہمال کر لیا۔ پس اگر ہرزلان و وزیر کسریٰ کے قول پر لٹھر کی جاوے جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اوس وقت کی آیا دی زمین کا نقشہ لیون بیان کیا کہ تمام زمینیں اس وقت بہتر ایک مُرخ کے حصے کہ جکا سر نو عراق ہے اور اوس کے دو بازو فارس اور روم اور دو پالون ہند اور فرنگ ہیں تو تاریخ شہادت دیدگی کہ عملاً اس مُرخ کا سر کسے چٹھاڑا اور اس کے دو بازو کسے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگ فرنگ کسے توڑی؟۔ یعنی بحرِ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت کو بہرہ ورنہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگ یعنی ملک ہند باقی تھا جو عملاً اوس وقت مفتوح نہوا۔ لیکن حسبِ بشارت نبوی مُرخ کی دوسری ٹانگ بھی سلطان

محمود غزنوی اور بیسی  
ابن ہریم کے حق بشارت  
محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب  
قال رسول اللہ خیر اہل عصبان عصبانہ  
تغنوا بالہند وعصبانہ فکون عیسایہم ہم یخیر

اور سید بن ہاشم بن ابی بکر اور والدہ الکبریٰ کی آواز گھر گھر بین اور اوس کی صدائیں کوہ و دشت میں گونج گونج اٹھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی  
راست آئی جو فرمایا کہ رومے زمین پر کوئی  
گھر نہ رہے اور وہر کا باقی نہ رہے گا کہ اوس میں اسلام  
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کر لیا خواہ کسی عزیز کی  
عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جبکہ خدا عزت دلیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے  
اور جن کو ذلت دلیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور سب جگہ دین اللہ کا ہوگا۔

نفس کوئی وجہ نہیں کہ اس آئہ کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ  
جو جس میں چاروں طرف کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بلکہ دارالحرب بنا جا رہا ہے  
اور آج تک ۱۰۰ ہزاروں کے غرضہ میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی ادن کے ذریعہ سے مسلمان نہ ہو سکا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور ترمیمات الہیات اور شرفات دعویات و بجز کاست دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسے اولیٰ امت محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اول کی زبانی محمد کا خطاب چیل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں بہی پھیلاتے بغیر اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ نچر یہ کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی ٹھہرا کر دیا۔

ایں قصہ عجب شنو کر بخت و از کون

مارا کشت یار بالفاس عیسوی

امرد و معنی قادیانی صاحب کالیہ دعویٰ کہ اول کو حضرت مسیح علیہ السلام کیا ہتہ بحدی اتحاد اور اول کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی متشابهہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک درخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائی کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اول کی نفس فطرت میں لہوت کی گئیں اور جو اول کو از رحمت نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت سے پایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ مشتبہ اور شبہ بین فرق کر سکیا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

قادیانی کا دعویٰ  
تشابہ فطرت با مسیح

عیسیٰ بنی اللہ کی فطرت  
قرآن کریم عیسے صلوات اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ ہے  
کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے بصفات جمیع انبیاء  
کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو نہ کسی  
بشر کے چہونے کے مریم ناکتہ خدا کے لہن سے نقطہ حضرت جبریل علیہ السلام  
کے نفع سے ایک ہی ساعت میں شکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی حنی  
خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن  
افسوس کہ اول کے متشیل یعنی میرزائے قادیانی یہ وصف اپنے میں  
نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جسکو نفس فطرت سے تعلق ہے  
اور جس میں میرزائے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابهہ فطرت  
ہو بیگا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور بات باع یہود و فریقہ نچر یہ

واذ صر فی الکتاب عیسم اذا تبینت  
من اهلہا مکاناتہا شریقا فاختذت من  
دوہم حجابا فارسلنا الیہا سورۃ فتمثل  
لہا البشاسی یا۔ قالت انی اعوذ بالک  
منک ان کنت تقیقا۔ قال اما انارسل  
رکب لاهب الیک غلاما کیا۔ قالت انی  
لیکن لی غلام ولم یبعس لی بشر ولم الک  
لیخا۔ قال کذا الک قال رہیک ہو علی  
ہمین فانیجہلہ ایہ للناس ورحمہ  
منان کان امر مقفیقا۔ فخلعت ثیباتہا

کی طرح ایسے تولد کو خلافت قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازالہ الاولیاء  
 کے تحت ۳۰ مین لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف  
 کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی محاکم بھی کرتے رہے  
 ہیں یعنی وہ بن باپ نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف تجارت کے  
 قانون قدرت بیٹے تھے۔ حالانکہ یہاں شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ  
 جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تحمل سے خارج اور راز الہی  
 ہے اسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے  
 باہر اور راز الہی ہیں۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ ایسی ذات کے  
 افعال غیر محاط کو محاط بنائیں گے لے ایک ایسا قانون قدرت انقراض  
 کیا جائے جس سے اوس ذات و راز الہی کی قدرت غیر محاط اور غیر  
 محدود و محدود کیا سکے۔ اور یہ کہ وہ خود از روئے رحمت بڑھتا  
 اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت  
 بیان فرما رہا ہے اوس کی تکذیب کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ اللہ  
 مین (بالقول سید نبی الخیر) کے قانون قدرت مین کوئی بھی  
 تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ساتھ ہی راست ہو کہ کوئی ناقص العقل اور کوئی چشم احوال  
 اوس ذات کے قانون قدرت پر اپنے استقرار سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت مین کوئی ہی  
 اولیٰ اعجاز عجیب کی جوابیک اللہ کے مسخر نمائندہ کو ناتھ پر ظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر مسخر نمائندہ خدا  
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا و ان کی خبر دی ہو اپنے محدود شواہد پر قیاس کر کے تکذیب  
 کر سکتا ہے پس پھر فرقہ کے امام سید کا سورہ انعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۱۳۵ مین اولاً اقرار کرنا  
 کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور لوگ  
 علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور ثانیاً ایسے عجیب واقعہ کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

بہ مکاتنا قصیا۔ فاباءها الخاص الى  
 جنح الخلة ثالث يلبتي مت قبل هذا  
 وكنت نسيا متنيا۔ فادما من تحتها الا  
 عتني قهجل ذك تحك سياتا۔ وعتري  
 اليك بجنيح الخلة لتساظ عليك رطباً  
 حينا۔ فكلني اشري وعتري عينا فلما  
 تزين من البشر لجل افقولي اني نذرت  
 للرحم من مافلن اكلم اليوم انسيا۔ فانت  
 به قهجا تحمله قال اياهم لقد عنت  
 شيئاً قريباً۔ يا أخت هادون ما كان لولك  
 امر من موكا ننت أمك بعينا فاشاوت  
 اليه قال كيف تكلمين مكان في المهد  
 صدياً۔ قال اني عبد الله اثني الكتاب  
 وجليت نبيا۔ الآية۔ سورہ ص ۱۰۱

ہو اور گو اوس کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اوس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہو گا اور اس کا علم ہو گا نہیں اور پھر اوس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ شخص جس کو وہ قادر معلوم ہو گیا ہو گا اوس کو کرسکیگا۔ یہ انصاف پسند دوستوں کے نزدیک ایک دلیل کی برتری زیادہ تر وقعت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اوس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اوس کے کسی خاص بندہ کے واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اوس قانون کو تسلیم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہیم ہو سکیگا اور وہ فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سید کا اس سے بہتہ کمال بالکل دور از ایمان ہے جو انہیں اس جلد کے حصہ ۳ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کی ہونیکا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناکامل کر دینا ہے اور اوس کا ثبوت پر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات و مظاہر سے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے اولن کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خدا کی قدرت مطلق کے سوا دوسری طرف اولن کو جبر ع کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہمارے سچے مادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہائی مگر ہمارا یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانون قدرت کی متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے غریب کام لینا ہوگا۔

عیسیٰ کے معجزات	ای طرح وصف دوم جو قرآن نے عیسیٰ بن مریم	انی جئینکم بایۃ من ربکم انی اخلق لکم الطین
صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل	عہیۃ الطیر فان فیہ فیکون طیرا بادل اللہ	وابرعلا کہ والیہ و اوی الموی بادل اللہ
عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی ربانی اقرار ہے کہ	ادھوں نے ان علامات کے ساتھ نبی المرسل کی طرف اپنی	النی فی ذلک لایۃ لکم انکم سمعتم من ربکم
رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ	میں مٹی کے پتے بنا کر اولن میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ	لیم صحیح اللہ المرسل فبقول ماذا اوجہتم قالوا



محکم سے پرندے ہو جائے بین۔ اور اللہ کے اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو چہا کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھروں میں کھاپی کر اور نیز ذخیرہ رکھتا ہے ہو اس کو جانتا ہوں اور تنکو بیتا سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ربانی اطلاع دی کہ قیامت کو دن جبکہ وہ سب رسولوں کو جمع کر لیا اور ہر ایک کی اُمت کی سرگزشت اون سے پوچھ لیا اور وہ اس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور اذن کی والدہ پر کی ہے اس طرح پر کر لیا کہ اے عیسیٰ ابن مریم میرے احسان کو یاد کر جو تمہارا تیری

لَا اَعْلَمُ اِلَّا اَنْكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اِنَّ اللَّهَ يَاعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ مَوْلَاكَ اِذْ اَتَيْتَكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ فَتَكَلَّمَ بِالنَّاسِ فَاَنْتَ الْمَحْمُودُ وَكَلَّمَا وَادَّعَيْتَكَ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ اِمْتِحَانًا وَتَوَلَّىٰ وَجْهَكَ إِلَى الْاَرْضِ فَانطَلَقْ سُوْرَةُ مَائِدَةٍ اِنْ اَبْنَىٰ نَبِيٍّ كِرِيْمٍ صَلَّىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَبَّانِي اُطْلِعْ دِي كِي قِيَامَتِ كِي دِنِ جِبْكِي وَه سَب رَسُوْلُوْنَ كِي وَجَّعْ كِي لِيْكَ اُوْرْ هَرِ كِي كِي اُتْمَتِ كِي سَرْگَزِشْتِ اُوْنِ سُوْچُوْچِيْكَ اُوْرْ ه اُوْس كَا عِلْمُ خُدَا كِي طَرَفِ تَفْوِيْضِ كِرِيْنِ كِي تُو اُوْس وَدَقْتِ خُدَا تَعَالٰی اِپْنِيْ نِعْمَاتِ كِي يَاد دِهَانِيْ جُو حَضْرَتِ عِيْسَى اُوْر اُوْن كِي وَالدِه پَر كِي هِي اِس طَرَحِ پَر كَر لِيْكَ اَكَا سِي عِيْسَى اِبْنِ مَرْيَمِ مِيْرِيْ اَحْسَانِ كُو يَاد كَر جُو تَجْمِيْر اُوْر تِيْرِيْ

اَلْعَلَمُ اِلَّا اَنْكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اِنَّ اللَّهَ يَاعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ مَوْلَاكَ اِذْ اَتَيْتَكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ فَتَكَلَّمَ بِالنَّاسِ فَاَنْتَ الْمَحْمُودُ وَكَلَّمَا وَادَّعَيْتَكَ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ اِمْتِحَانًا وَتَوَلَّىٰ وَجْهَكَ إِلَى الْاَرْضِ فَانطَلَقْ سُوْرَةُ مَائِدَةٍ اِنْ اَبْنَىٰ نَبِيٍّ كِرِيْمٍ صَلَّىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَبَّانِي اُطْلِعْ دِي كِي قِيَامَتِ كِي دِنِ جِبْكِي وَه سَب رَسُوْلُوْنَ كِي وَجَّعْ كِي لِيْكَ اُوْرْ هَرِ كِي كِي اُتْمَتِ كِي سَرْگَزِشْتِ اُوْنِ سُوْچُوْچِيْكَ اُوْرْ ه اُوْس كَا عِلْمُ خُدَا كِي طَرَفِ تَفْوِيْضِ كِرِيْنِ كِي تُو اُوْس وَدَقْتِ خُدَا تَعَالٰی اِپْنِيْ نِعْمَاتِ كِي يَاد دِهَانِيْ جُو حَضْرَتِ عِيْسَى اُوْر اُوْن كِي وَالدِه پَر كِي هِي اِس طَرَحِ پَر كَر لِيْكَ اَكَا سِي عِيْسَى اِبْنِ مَرْيَمِ مِيْرِيْ اَحْسَانِ كُو يَاد كَر جُو تَجْمِيْر اُوْر تِيْرِيْ

مَنْ اَنْتَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اِنَّ اللَّهَ يَاعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ مَوْلَاكَ اِذْ اَتَيْتَكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ فَتَكَلَّمَ بِالنَّاسِ فَاَنْتَ الْمَحْمُودُ وَكَلَّمَا وَادَّعَيْتَكَ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ اِمْتِحَانًا وَتَوَلَّىٰ وَجْهَكَ إِلَى الْاَرْضِ فَانطَلَقْ سُوْرَةُ مَائِدَةٍ اِنْ اَبْنَىٰ نَبِيٍّ كِرِيْمٍ صَلَّىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَبَّانِي اُطْلِعْ دِي كِي قِيَامَتِ كِي دِنِ جِبْكِي وَه سَب رَسُوْلُوْنَ كِي وَجَّعْ كِي لِيْكَ اُوْرْ هَرِ كِي كِي اُتْمَتِ كِي سَرْگَزِشْتِ اُوْنِ سُوْچُوْچِيْكَ اُوْرْ ه اُوْس كَا عِلْمُ خُدَا كِي طَرَفِ تَفْوِيْضِ كِرِيْنِ كِي تُو اُوْس وَدَقْتِ خُدَا تَعَالٰی اِپْنِيْ نِعْمَاتِ كِي يَاد دِهَانِيْ جُو حَضْرَتِ عِيْسَى اُوْر اُوْن كِي وَالدِه پَر كِي هِي اِس طَرَحِ پَر كَر لِيْكَ اَكَا سِي عِيْسَى اِبْنِ مَرْيَمِ مِيْرِيْ اَحْسَانِ كُو يَاد كَر جُو تَجْمِيْر اُوْر تِيْرِيْ

مان پر ہوا جبکہ میں نے تجھ کو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور لوگوں سے حالت مہذب یعنی مان کی گود میں اور بڑی عمر میں یکساں باتیں کرتا تھا اور جبکہ میں نے تجھے کتاب اور حکمت اور تورت و انجیل سکھلائی اور جبکہ تو میرے اذن کیساتھ جانور کی مثال بنا کر اوس میں پھونک مارتا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے پھر پرند بن جاتے تھے اور تو میرے ہی اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو چہا کرتا تھا اور جبکہ تو میرے ہی اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ کھاتا تھا اور جب کہ میں نے بنی اسرائیل کو تیرے قتل سے ہٹا کر جبکہ تو ان کی طرف مہجرات کیساتھ گیا لیکن وہ لوگ جو ان میں سے کافر ہو گئے وہ بول اٹھے کہ یہ سب بجز صیرج جادو کے اور کچھ نہیں۔

لیکن ہاے افسوس کہ ان کے مثیل میرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح کے اس وصفت کو بھی بے بہرہ پایا تو ان کفار کی طرح براہین احمدیہ کی تہذیبہ خیم میں ان معجزات کو بایں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بظاہر صورت مکروں سے مستحشہ ہیں اور بہر صاف صاف لکھ دیا کہ عند العقل یہ سب بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے اندھوں کو نظر و ان کو شفا حاصل ہوئی

تاریخی حوالہ کا بیٹے کے معجزات سے انکار

ہے تو بالیقین بیہوش حضرت مسیح نے اسی حوض سے اوڑھ لیا ہوگا جو عراقی مین بہت حد کہلاتا تھا اور جس کا پانی بہنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس مین اور تا کیسی ہی بیماری مین کیون نہ ہو اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور انا لہ الا وہام کے حد ۳۲ مین لکھا کہ یہ عقیدہ بالکل غلط اور فاسد اور شرکاتہ خیال ہے کہ مسیح مٹی کے پرندے بنا کر اور ان مین پہونک مار کر انہیں مسیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترتب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اس نالاب کی مٹی لانا تھا جس مین روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ مجوزہ صرف ایک کھیل کی قسم مین ہو تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامی کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اُمید قوی کرتا تھا کہ ان اعوجبہ بنائوں مین حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگوئیوں کو براہین احمدیہ کی تہنید ششمین بایں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بخوبیوں اور رمالوں اور کامیوں اور سورخوں کے طریقہ بیان سے مشابہ مین اور کہا کہ سچی وہ مین جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مستحسن اور حال ہوتا ہے اور نیز انا لہ الا وہام کے حلا ۳۲ و ۳۳ مین لکھا کہ حضرت مسیح کو عمل الترتب سے مردے جو زندہ ہوا تو تھے وہ بلا توقف چند منٹ مین مر جاتے تھے۔ اور یہ جو مین لمی سمری طریقی کا نام عمل الترتب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جاوے اور سامی کو گوسالہ کی طرح ان حجرات کو مجتہد قرار دیا کہ کھیل قصہ کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا ناکیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی کیا بات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے لفظ کی طرف کیوں منسوب کی جاتے؟ اور اگر موتی سے مراد حقیقی موت اور ان کی اجسام حقیقی حیات مقصود نہ ہوتی تو بار بار (لفظ اذنی) یعنی اذن کو اذن کی اور مین کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو تہوں سے مردوں کے لگانے پر دلالت کرتا ہے اذن کے ساتھ کیوں مل گیا گیا؟ اور اگر علی نبی اللہ بنحو مایل وغیرہ کو ذریعہ سی پیشگوئی بیان کرتے تھے کیسی نسخہ یا عمل الترتب کو ذریعہ سے بیادوں کو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر مین فرق کیا رہا؟۔ اجمال قادیانی صاحب کے یہ سارے بیانات



ہوں گے اور ان کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰؑ شہادت دیں گی جیسے کہ یہی مذہب سترین کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔ دیکھو جل جلالہ۔ اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے اولن لوگوں سے جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کے بعد اولن کی غیبت کے زمانہ میں اولن کو اور ان کی والدہ کو خدا کا شہید عیسیٰ اولن کی نسبت قیامت کے دن اس طرح تہرے کا اظہار فرمائیں گے کہ اے خدا

جب تک کہ میں اولن کے درمیان تھا تو میں اولن کا شہید و کنت عیلم شعیباً ما دمت فیم فلما اوفت لی لنت اور قریب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت المریب عیلم و انت علی کل شیء شہید

اوتھا لیا تو پھر تو ہی ان کا قریب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا ذکر ان کے متعلق حضرت عیسیٰ کا شہید اور قریب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نسا میں حق تعالیٰ کا اولن کو شہید بیان فرمانے کے معنی مجزا اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے اولن کے درمیان حضرت عیسیٰ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل اپنی قوم میں شہید ہو گیا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ کی توثیق اور مثبت ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیگا۔ اور یہ توثیق بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی صاحب میں یا میں برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیح کی قیامت اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

ماسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت ہی اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے اولن کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بظاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور پھر دین محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی ملت پر ہونا اور خدا نیر کو قتل کرنا اور ہلیب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اس کے بعد زمین میں ایسا انسان ہو جانا کہ بھڑیا اور بھڑیر ملکر چریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریفین کے درمیان اولن کی قبر ہونا۔

مگر انوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شاہدہ فطرت ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحب دعویٰ  
انہ بظہر میں ہیں

مسیح سے خالی بلکہ اوں کا منکر دیکھتے ہیں اور جو شخص کہ اوں کو اوں کے ہر لیاات کا جواب دیتا ہے اوکو  
 مقابلہ مانعہ اور مباہلہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتی ہیں اور بد معاشوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے  
 ہیں۔ چنانچہ اوں کا عربی مکتوب ابتداء سے انتہا تک لعنت اور پھپھکا رسے بہرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص  
 وصف عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا ادھنوں نے میں تورت کو ابال کے  
 لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب تورت نے کہا کہ نفس کو مقابلہ نفس اور آنکھ  
 کے مقابل آنکھ اور ناک کے مقابل ناک اور کان کو مقابل کان اور جوج کے لئے قصاص ہے لیکن میں کہتا  
 ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے سیدھے کلمہ چھپڑ مارے تو تو با بیان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی  
 تواضع اور انکسار اور عفو اور ایثار عیسے علیہ السلام کا ایک خاص وصف تھا جو اوں کی امت کیلئے بمنزلہ  
 شریعت ہو گیا۔

اور نیز تقدیر صحت حدیث علماء امتی کا نبیا نبی امیر اہل جس سو قادیانی صاحب امتیاز متعذر  
 رسایل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اس کو معنی ہی بجز اس کے اور کچھ  
 نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کے سبیل التفات انبیاء بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ  
 تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اس  
 نبی کی وہ خصوصیات اور عالم امت میں علی سبیل النظم ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اوس وقت وہ نبی اوس  
 عالم امت کا مرنے کہا جاتا ہے اور اوس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم فلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرب  
 ہے یا موسوی المشرب اور وہ آدمی المشرب ہے یا ابراہیمی المشرب۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس  
 نبی کی صفات خاصہ حساً مستحق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائبل بطامی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرب  
 ہے اور وہ عالم امت میں اوس وقت اوس نبی کی صفات خاصہ حساً مستحق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائبل بطامی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرب

حدیث علماء امت  
 کا نبی یا نبی اسرائیل  
 کی شریعت

ادھنوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ  
 ادھنوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے  
 پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان  
 ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر پور میں اونکی

ابو جیموئی المشرب  
 ہونے کی چوٹی کو  
 قتل کر کے زندہ کیا

ادھنوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ  
 ادھنوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے  
 پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان  
 ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر پور میں اونکی

نسبت ہمارے حضرت شاہ غلام نبی احمدی الہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ مہوئی المشریتے  
ایک مرتبہ کسی مخالفت سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث تھی اور طرف ثانی مسئلہ تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے  
فقہ شریعت کی کتاب کبھی تھی۔ جلالیت میں آکر وہ کتاب بزور اوٹھ کر زمین پر دے ماری اور یہ فعل اُن سے  
بعینہ ایسا ہی سرزد ہوا جیسے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے نزوح میں آیا کہ اوہ ہون کو تو ریت  
کو اوٹھ کر دے مارا۔ لیکن اس کے معنی نہیں کہ وہ عالم امت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی  
صاحب نے کہہ دیا کہ میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ یاں یہ عالم امت کبھی انبیاء کی طرح ایک مشرب ہو دوسرے  
بالا تر مشرب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔ جیسے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول کو متفق حضرت محمد ﷺ

علماء و شہداء انبیاء  
کی حقیقت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ چون حضرت عیسیٰ علیہ  
نبیاً و علیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود و متابعت شریعت قائم الرسل خواہد بود و ارسقام خود عروج  
فرمودہ بہ تجبیت، بقا حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام و التقیات خواہد بود  
اور کبھی یہ عالم ایک مشرب کے علاوہ دیگر مشارب سے بھی مشرب فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اوس حدیث  
کو جو فرمایا آنحضرت ﷺ کہ علماء ہر انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور یہی معنی ہیں اوس حدیث کے جو فرمایا  
آنحضرت ﷺ اے علیؑ تجھے بین عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اوس کو ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اوس کی مان پر  
بہشتان لگائے اور نصاریٰ نے اوس کیساتھ ایسی محبت کی کہ اوس کو ایسا مرتبہ دیدیا جو اوس کا نہیں۔ چنانچہ  
خارج میں آنحضرت کی یہ پیشگوئی پوری ہو گئی اور خاجیوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی عداوت  
کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعہ نے اوس کی دوستی میں یہاں تک غلو کیا کہ اوس کے بعض لواؤں کو  
ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بدولت یہودیوں کے اکہتر فرغے ہو گئے اور نصاریٰ  
کے بہتر اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بدولت خوارج کے اکہتر فرغے ہو گئے اور شیعہ کو بہتر جن کے  
اکثر قہر الکبیر شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب السل میں لکھ دیا ہے اور انہی معنی کی طرف اشارہ ہوا ہے

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ما اظلت الخلفاء ولا اقبلت الخلفاء  
(ابن ماجہ ۱۰۸۰)  
ذی الحجۃ اصدقوا و لا اذن علی بن ابی ذر شیعہ عیسیٰ بن مریم الخوئی

ابو ذر صحابی و زبایدہ  
نیکو زبید و عکوف بن  
عیسیٰ بن مریم و عکوف بن

آسمان نے اور زمین اور ہایا زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی ذر سے اصدق اور اوفیٰ باعتبار نسبت، عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ لمعات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کہی ادا سے حق میں پیچھے نہ رہے اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کی بہرہ ہی بتا دیا ہے کہ آبی ذر سے بڑا عکوف اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں مستاہبہ نہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۵۱ میں اشارہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حصہ ول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت مطہری علیہ الصلوٰۃ والسلام در میان انبیاء ماقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف حق کرنا سبب نفع است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند و حضرت امیر در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ ولاجہ طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن نسبت طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ معنی علم سیر کے جانور والوں کی مخفی نہیں۔

پس جبکہ ہم ایسی ہی اشغال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشابہ فطرت اور اتحاد طہیت اور اون کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اہیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ معاملات جو دو متحد الطہیت اشخاص میں باہم ہونے چاہئیں وہ اون کی بالکل معرہ ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کیسی طرح یہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نے اون میں برور کیا۔ سچ ہے (ع) در کلمہ گدایان سلطان چکار دارد۔

اتحاد طہیت کی حقیقت اور دعویٰ اتحاد طہیت کے متعلق صحیح نتیجہ لگانے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے معاملات انصاف پسند و ستروں کو بس میں جن کی طہیت قتال ابن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً یا کاذباً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہیت کا بغیر ہونا ابن سیرین غیر شاک ولا مستثنیٰ ان اللہ ماخلو صلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے حلف کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور صلی اللہ علیہ وسلم ولا اباکم ولا عمالکم

خطیب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جن کی نالت  
میں اس مٹی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے  
پس جبکہ وہ اززل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس مٹی کی طرف لٹایا  
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس میں دفن کیا  
جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی سے پیدا  
کئے گئے ہیں اور اوس میں دفن کئے جائیں گے۔  
عن ابن مسعود قال قال رسول الله ما من  
مولود الا في سبعة من تربة التي بي لدها  
فاذا مر الى امرئ لم يزل عمره الى تربة التي  
خلق منها يدفن فيها والى ابابكر وعمر خلقتا من  
تربة واحدة وفيها تدفن خبيث يدبره

اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ضمن میں شیخین رضی اللہ عنہما  
اوس کو حظ وافر حاصل نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی ستر ہے جو عیسیٰؑ صلوات اللہ علیہ فرول کے بعد  
بقول حضرت محمدؐ وعلیہ السلام اپنے مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی ہے  
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور  
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکرؓ اور عمرؓ کے درمیان اڑھیں گے۔  
کس اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواہں ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز  
کرتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں یہی جیسے کہ حدیث اکرام نجد سے ثابت ہو اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر  
ختم کرتے ہیں۔

## مقدمہ خبیث

(خدا کے وعید میں مختلف ہو جانے کے بیان میں)

قادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چسپا دینے کے لئے خدا کو اور جبرائیل کے  
رسولوں کو یہی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات  
۲۸-۲۹-۳۱ میں وعید میں مختلف ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام  
بقول قادیانی عدا  
کے وعدے میں مختلف  
سنتہ اللہ ہے



کا قصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ کی پرہیزگاری کی کہ غلامِ تاج کی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سو اون لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو سعاد کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونسؑ کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط تھی انتہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے  
 ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیلی نہیں ہو سکتی  
 (تقد قد صحت الیکم بالوعید وما یبدل القول لدیّ قزان ہم برقا)

اور وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز مختلف  
 نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو  
 (رسدہ - قرآن کریم میں ہر وعدہ)

شامل ہے اور یہ کہ قدرتِ شناعت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں مختلف کر دے  
 جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور قبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتنا زانی  
 وغیرہ نے اونیہ علامہ شافعی نے تصحیح کر دی ہے کہ ”وعید میں مختلف محققین نے ہرگز جائز نہیں رکھا اور  
 لقمانی نے ابی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علاوہ کفار کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید  
 کا نفوذ ہوگا اور کسی پر اجاع کا انعقاد ہے۔“

اور قطع نظر کے قوم یونس کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔ فلک کانت قریۃ المنت فنفخا  
 اور صریح ارشاد فرما دیا کہ کیوں نہ وہ ویران شدہ کبستیان سوائے عذاب  
 کے قبل سچا ایمان آئین تاکا اون کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع  
 (امام ابن قیم رحمہ اللہ) (امام ابن قیم رحمہ اللہ)

دیتا اور حصول عذاب کے انتظار میں نہ رہتے جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر خلافت ان کے فقط  
 ایک قوم یونس ہی تھی جو نزولِ عذاب کے قبل سچا ایمان لے آئی اور ہم نے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے  
 قوت کا عذاب اٹھادیا۔ پس کلام اللہ کی ہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلولِ عذاب کے وعید میں عدم  
 ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنتہ الدین شرط رہا۔ اور قطع نظر کے یہ کہ یونسؑ کو کتنا ہو گا ایک لے لو لغز  
 نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت الباطن کر کے بھاگ بھگو۔

حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ میں وہاں جا کر اہل نبینا کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔	عن ابن عباس انی صیر یونس فی بطن سمک فقال اطلق الی اهل نبینا فانهم هم فقال النفس دابة قال الامم یحیی من خاک ففضب واطلق الی السقینة -
اور ایک روایت میں ابن عباس سے یہ بھی ہے کہ یونس اپنی قوم کی صحبت میں فلسطین میں رہا کرتا تھا کہ اتفاقاً کسی بادشاہ نے اولن پر فوج کشی کر کے اولن کے بارہ سبطوں میں سے سارھے نو سبط قید کر لئے اور باقی صرف اڑھائی سبط رہ گئے اسپر خدا نے شعیاء بنی کو وحی کی کہ حزقیل بادشاہ کو جا کر کہہ کہ دیکھی توی نبی کو اوٹھالو بادشاہ کے مقابلہ کے لئے روانہ کرے اور بن بنی اسرائیل کے دلون میں اس کے ساتھ جانے کے لئے اتفاقاً دون گا۔ حزقیل نے شعیاء بنی سے پوچھا کہ تیرے خیال میں کسکو بھیجوں۔ کیونکہ اس وقت وہاں پانچ بنی موجود تھے تو شعیاء نے رائی دی کہ یونس ہی توی اور امین ہے۔ پھر حزقیل نے یونس کو بلا کر فہایش کی اسپر یونس نے پوچھا کہ کیا خدا نے میرے جایکا تجھے حکم کیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس نے کہا کہ کیا خدا نے میرا نام لیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس بولا کہ بیان میرے سوائے دوسرے توی انبیاء موجود ہیں لیکن سب نے یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شعیاء بنی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی۔	قال ابن عباس فی روایۃ عنہ کان یونس وقومہ لیسکون فلسطین فخرجہم ملک فسی منہم تسعة اسباط و نصفا وبقی منہم سبطان و نصفا فوحی اللہ الی شعیاء النبی ان اسر الی حزقیل الملك وقل لہ لوجہ نبیکأ قویاً فانی الی فی قلوب او لئک حتی یرسلو امہ بنی اسرائیل - فقال لہ الملك فمن تری کان فی مملکتہ خمسة من الانبیاء قال یونس انه قوی امین ندع الملك یونس و امرہ ان یخرج فقال یونس هل للہ امرک باخراجی قال لا قال فل سما فی اللہ لك قال لا قال فمہنایعی انبیاء اتقیا عافا لحو علیہ فخرج معاصیا للنبی وللملک وقومہ والی بحر الروم فرصہ - (خازن)

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر اکتفا نہ کیا اور ازالہ الاویام کے صفحہ ۶۲ میں کہا کہ کبھی شیطانی  
 فعل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی تورات  
 کا قصہ لکھا کہ الیک بادشاہ کے وقت میں چارسوی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جھوٹے  
 نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام  
 ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ لہٰذا فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر  
 ربانی سمجھ لیا تھا۔

بقول قادیانی چارسوی کہ  
 شیطان نے دھوکا دیا اور وحی  
 میں قتل دیا

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور  
 رسولوں کا اس جہتان سے ایراد فرما رہا ہے۔ دیکھو

و اما رسولنا من قبلك من رسول  
 سورہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا ہے کہ اے محمد بنے  
 تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش نہ آئی  
 کہ جب اوس نے (انہی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گزرانا  
 تو شیطان نے اوس میں دوسوہ ڈال دیا اور سب اوقات اور بلا مہلت اوسی دم اللہ تعالیٰ فرشتہ بانی  
 دوسوہ کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطان دوسوہ دینک کا ایم  
 رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا اخیر دم تک اوس کا ازالہ نہ ہوا ہو

انبیاء کو خطرات کو شیطانی  
 دوسوہ بالوقت اڑھایا دیا  
 جاتا ہے

اسلئے کہ حرفت (رفاق) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت  
 کا افادہ دیتا ہے اور حرفت (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر  
 تراخی باعتبار ترتیب کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط  
 پس ترتیب مذکورہ میں حرفت (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء  
 شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ ہر لفظ ترتیب  
 فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسوہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے  
 اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہوں نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اسلئے کہ حرفت (رفاق) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت  
 کا افادہ دیتا ہے اور حرفت (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر  
 تراخی باعتبار ترتیب کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط  
 پس ترتیب مذکورہ میں حرفت (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء  
 شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ ہر لفظ ترتیب  
 فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسوہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے  
 اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہوں نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہوں نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اگر حضرت جب سورہ نجم کی آیت افراتیت اللات والعزیٰ پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک پر یہ فقرات نکلوا دیے کہ ۱۔ تملک الغنائق العلیٰ وان شفاعتہن لہن تجتے۔

بیضاوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔  
 حازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اون سورخون اور مفسرون نے بیان کر دیا ہے جو کہ صحت یتیم بین تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (تسنی) کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ یہ معنی ولوق قرآن کے مغل میں کہ شیطان رحمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محاکمہ بنو و سقیم - (خازن)

پس صحیح سنی وہی ہیں جو بیضاوی اور حازن میں ہیں، یعنی اپنی طبعی خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم ہے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کبھی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اولیٰ حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ ان کی مثال ایسی ہے جیسے نئے کی کو از لفتح نامی کی تابع یا کہ حرکت حجر متحرک راحی کا ٹرہ ہے۔

بہ قول تلامذہی محدث کا الہام قطعی ہوتا ہے اور شیطان الی الخلق بلا توقف اور ہر گز نہیں جاتا۔  
 زیادہ تر تعجب خیز یہ ہے کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے حصہ میں اپنا الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفتح وال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے یہی لکھا ہے اس آیت میں کلمہ ولا تحدت بھی ہے اور وہ اس کے لکھتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں دخل شیطان قائم نہیں رہ سکتا اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی ہریشان ہے تو پھر انبیاء کے لہجات میں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطع نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ ان کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباسؓ میں ہے۔ بالآخر میر در منشور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتم سہبتہ  
 موجود ہے۔ جیسے کہ کہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل  
 اللہ و ما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسخت۔ والمحدثون صاحب یس ولقمان و  
 حق من آل فرعون و صاحب موی۔ در منشور ۳۹۵

## مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجتہاد میں خطا اور وحی کی غلط فہمی سمجھنے میں اور غیر محدود رسول اللہ میں)  
 اس کے بعد قادیانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نسبت بھی کرنا اور کرسٹیانوں کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروانہ کی اور ازالۃ الاہنام کے صفحہ ۶۹۲  
 بقول قادیانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اجتہاد میں خطا کی اور وحی کے لئے غلط سمجھے۔  
 اور نہ اونکی جزئیات خفیفہ سمجھائی جاتی ہیں انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت  
 امکان ہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں ہی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں سزا  
 ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے  
 مگر گفاری نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایہ کی تعبیر مہربین نہائی۔ حالانکہ بلاشبہ  
 رسول اللہ کا خواب وحی میں داخل ہے۔ لیکن اس وحی کو اصل وحی سمجھ کر میں غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ اپنے مشرع کے لئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تنبیہ  
 نہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن حبیب کی نسبت صحتاً طور پر وحی نہیں  
 کہہ سکتے اور آنحضرتؐ کا اول ہی خیال تھا کہ ابن حبیب دو ہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہی راکب بدل گئی۔ اور  
 ایسا ہی سورہ روم کی پیش گوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرتؐ نے  
 صاف فرمایا کہ جنس کالفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا  
 کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیش گوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں

فذهب وصلى الى امانه اليمامة اذ اخرج فاذا صلى الى امانه يثوب - بل من هو صاف ظاهراً ہے کہ کچھ کچھ کا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط - لکھا اور حضرت مسیح کی  
پیشگوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے - بار بار اوصافوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی  
ظہور میں آیا - بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور  
تاویل میں انبیاء علیہم السلام بھی غلطی ہی کھاتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے  
مبہم اور محجول کر رہتا چاہتا ہے اور سایل دینیہ سے ان کا کچھ علائقہ نہیں ہوتا یہہ ایک نہایت دقیق راز  
ہے جسکے یاد رکھنے سے معرفت صحیح مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر کہہ سکتے ہیں کہ اگر حضرت  
پیر ابن ہریم اور دجال کی حقیقت کاملہ لوجہ نہ موجود ہوئے کسی ہونہ کے موثر نہ کشف نہ ہوئی ہو نہ دجال کے  
ستر مایع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلتی ہو اور نہ یا حج و باجج کی عمیق تہہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو  
اور نہ دابۃ الاض کی ماہیت کا ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثالہ قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے  
سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو شان  
نبوت پر کچھ جاے حرف نہیں۔“

حقیقت نبوت اور محدود  
معلوم رسول اکرم کا بیان

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہر لیاات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں  
نہایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر شخص جو حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فرمائی رکھتا ہے اس کا ایمان اور سکو ہرگز فتویٰ نہیں دیکتا کہ وہ  
قادیانی صاحب کے ان غلط افراءوں کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء  
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لیتا نہ فقط اول کی عصمت اور  
وثوق اور اصطفیٰ اور اجتہاد کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سرل بندہ کیلئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے  
بھی مخالف ہے جسکے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالتے اور ناپاک دلوں کے  
تزکیہ اور طہارت اور ادوں کو لوٹ بشریت سی پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں - درندہ (ع)

ان کس کہ خود گمراہ است کہ از ہری کند

بنی کی صورت بشر ہے اور  
ملکیت بشر اور ملکیت بالائے حق ہے

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشر میں ہمارے مماثل تھے لیکن  
طرف معنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہ تھے۔ پس ایک طرف سے اور ان کو نوع انسان کے

ساتھ مشابہت رہی اور دوسری طرف اول کو نوع ملائکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں اور  
اجتماع سے بشریت ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فایق رہی اور ملکیت اول کی وحی و مرست  
کے قبول و ادا میں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل  
اون کو ضدالت اور غوامیث ہو یا طرف ملکیت میں اون کو کسی قسم کی نیف و طغوات ہو۔ چنانچہ یہی حجت  
ہے کہ جس کی رعایت سے کبھی تو وحی کا نزول صورت بشر میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل  
علیہ السلام سے حلاً اور عیناً مکالمہ اور مشاہدہ فرماتا اور کسی سلسلۃ الجرس کی طرح وحی ربانی کی مسلسل آواز  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سم مبارک میں پہنچتی اور کبھی از روئے ہفت اور کشف اور کبھی بطریق فرات  
یلو یا معانی خفیعہ کا القا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً کسی طور پر  
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تاہم اور عصمت الہی کہی منقطع نہ ہوئی جس سے آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال  
میں استواری اور استحکام کا اضافہ ہوتا رہا۔

انما البشر شکم اکل ما ناکلون و  
اشرب ما تشربون

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت آل امر کے اقرار کیلئے  
مامور کئے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو  
میں بھی وہی کھاتا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ آل امر کی اطلاع  
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صحابہ نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری  
مثل نہیں ہوں۔ بن اللہ کے مان ہمان رہتا ہوں وہی کچھ کھانا اور پلانا  
مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور انگور

انما البشر شکم اکل ما ناکلون و  
اشرب ما تشربون

انما البشر شکم اکل ما ناکلون و  
اشرب ما تشربون

مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور انگور  
کا ایک ایسا باغ مہیا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور  
آسمان کے کھڑے کھڑے کر کے گرانے اور اللہ اور فرشتوں کو سامنے  
لانے اور نہر کے گہر کے مہیا ہو جانے اور آسمان پر چڑھ کر ایک کتاب

لائے پر ایمان لانا مشروط کیا۔ تو اوس وقت اول کے سوالات کے جواب میں آنحضرت کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اسے محمد کہہ دے	کے اوس کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہلو کسی شے کی ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا بجز اسکے کہ اگلے کفار نے تکذیب کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات کی قسم جکے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے بالکلیہ وہ مجھے اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہوجا دے اور مجھے اللہ نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے نرالا عذاب دیگا۔
اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات کی قسم جکے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے بالکلیہ وہ مجھے اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہوجا دے اور مجھے اللہ نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے نرالا عذاب دیگا۔	کے اوس کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہلو کسی شے کی ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا بجز اسکے کہ اگلے کفار نے تکذیب کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات کی قسم جکے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے بالکلیہ وہ مجھے اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہوجا دے اور مجھے اللہ نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے نرالا عذاب دیگا۔

آنحضرت کا بیان	مانہ ہے کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل پہل جانا ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرنا ہوں لیکن دوسرے وقت یہ افادہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھاؤ رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کر لوں اور وہ اس کپڑے کو اپنے سینہ سے لگالے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرت کی حدیث مبارک کو نہ بھولے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بغفلت کا انتساب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس حالت صحیح و موثر شہادت کے جسٹاں سے ہے کہ آنحضرت کا دل جبار
آنحضرت کا دل جبار	انہی کے اتسوں و اشقیاء الغضنین

آنحضرت کا دل جبار	انہی کے اتسوں و اشقیاء الغضنین
-------------------	--------------------------------



کہ آنحضرت کی آنکھ اگرچہ نبیدین ہے لیکن دل مبارک ہے اور آنکھ کا نبیدین ہونا فہم و فہم سے مانع نہ ہوگا۔

ظہرت الملائكة فشتت عن قلبه علامة ایمانا  
وحکمت وذلک علی علم المثال والمشاہدہ فلذلک لم یکن  
الشیء علی قلبہ اہلکاً وذلک علی منہ اثر الخیط وذلک  
کما اختلف فیہ عالم المثال والمشاہدہ جوہرہ الی الخ

اور یہ بالکل ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا قلب مبارک چیرا ایمان اور حکمت کے ساتھ پرویا  
گیا تھے کہ سیون کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں ہیں  
پس کیونکہ ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو

آنحضرت کا دل نہ  
اور جس سے ملکوت کا

والله لا ادری و الله لا ادری وانا رسول  
الله ما یفعل بی ولا بکم - مشکوٰۃ  
قل ما کنت بدعا علی الرسل وما ادری لغیب  
بی ولا یلم ان اتبع الا ما یوحی الی وانا انزل  
نذیر مبیین - احقاقات یکتہ

اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام بہیت  
اور عبودیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول  
ہونے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا  
برتاؤ ہوگا۔ اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے  
لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت

وانزل الله علیک الکتاب والحکمة وعلما  
ما لم تکن تعلم وکان فضل الله علیک عظیماً -  
ای العلم التفصیلی التام و علم احکام التقابل  
و تجلیات الصفات مع العمل بہ -  
سورہ نوری تفسیر محمد بن ابی بکر

و عبودت کے موبو اسرار کھول دئے اور اس  
کے بعد سورہ یسینی میں خود خدا نے اپنے کلام میں  
فرمایا کہ اے محمد! ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتلا دی  
اور اس کے سوا حق عمل کی توفیق بخشی۔ اور خود آنحضرت نے اپنی

آنحضرت کا علم تقابل  
ملک و ملکوت

الی ادری مالا تدرون و اجمع مالا تسعون مشکوٰۃ  
والی لاعلم اخر اهل الجنة دخولوا اخر  
اهل النار اخر وجا - مشکوٰۃ  
فعلمت ما فی السماوات والارض - و  
فی رایتہ فیض کفہ میں کئی حتی وجبت  
بودا ناملہ میں ثنی فی ثقی لی کل ثقی و ثقی  
مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ

حالت مخصوصہ سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا سنتا  
ہوں جو تم دیکھتے سنتے نہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ سب  
چھپے کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ سے لکلیگا اور  
خدا نے میرے دونوں کانہ صول پر قدرت کا ہاتھ رکھا  
تھے کہ میں نے اس کی شکی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے  
مجھ پہ کھل گئی اور میں نے پہچان لی۔ اور دوسری روایت  
میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء و جان لیں۔

چنانچہ اسی حدیث کے تحت بین مشکوٰۃ کی شرح اشقۃ الملکات میں ہے کہ زمین عبارت است از اصول تمام علوم جزوی و کلی و احاطہ آن و خواند آنحضرت مناسب این حال و بقصد استنبہا در اسکان آن این آیت را و کذا لکزی ابراہیم ملکوت السموات و الارض و لیکن من الموقنین - اور یہی میں ہے

قال الطیبی المحبب علم الاشياء كلها و انزل  
لأى ملكوت الاشياء و الحاجة الى ما كالا للشي  
القارى يعنى ما علم الله مما فهموا للملكوت و لا يتجرا

حبیب نے سب شیاؤ کو پہچان لیا اور خلیل نے ہر شیاؤ کو ملکوت  
کو دیکھ لیا۔ اور زرقانی اور روفی میں ہے کہ حق تعالیٰ نے شرب  
اس کے میں علم ماکان اور مایکون آپ پر کھول دیا۔

قال عليه السلام خرجني من الجنة فظننت اني اخرج  
فوجدت على لسانى ابرو من الشجر و على ارجل اعمى  
الذي يقول شيئا فظننت اني اخرج من الجنة فوجدت  
الذي بين ولاخرية زرقاني و روفى و لا يتجرا

اور حدیث معراج میں ہے کہ بالاسے عرش و ایک قطرہ  
میری زبان پر اترنا جو ہر طرف سے خشک تر اور شہر سے ایسا  
شیریں تر تھا جو کسی نے ایسا شیریں تر کبھی نہیں چکھا۔  
پس اُس قطرہ کو حق تعالیٰ نے مجھ پر آویں اور آخرین کا علم کھول دیا۔

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان الله زوى لى الارض و قرأ بيت  
مشارقها و مغاربها و ان ائتى بسيلنج  
ملكها ما زوى منها و اعطيت الكنز  
الاحمر و الابيض - (مسلم)

اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے  
لئے زمین کو اکٹھا کر دیا اور میں نے اوس کے مشارق اور مغارب  
کو دیکھ لیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قدر زمین اکٹھی کی گئی ہے  
میری اُمت کا ملک وہاں تک پہنچے گا اور مجھے احمر اور بیض  
دو خزانے دے گئے۔

انا شهيد عليكم وانى والله لا انظر الى جوفى  
الان وانى اعطيت مفايح خزائن الارض  
او مفايح الارض (بخاری) ۶۵۹

اور فرمایا میں تم پر شاہد ہوں اور خدا کی قسم اس وقت میں  
اپنے جوف کو دیکھ رہا ہوں۔ اور مجھے زمین کی یازمین کے  
خزانوں کی کنجیاں دی گئی ہیں۔

انکم ترون انه يفتح على شئ مما تصنعون  
والله انى لازى من خلقى كما ادى من  
بين يدي - رواه احمد - مشکوٰۃ ۶۵۹

اور ارشاد فرمایا کہ تمہارا خیال ہے کہ میرے پر کوئی شے  
مخفی رہ سکتی ہے جو تم کرتے ہو۔ سو خدا کی قسم میں ان پر چھپنے  
سے دلیا ہی دیکھتا ہوں جیسے کہ سامنے سے دیکھتا ہوں۔

حضرت خدیجہ جو صاحبِ رسول اللہ ہیں فرماتے ہیں کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اور ان  
سب شہداء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونیوالی ہیں اور  
کہی ہی فرموا: اہل بیت کی جسے یاد رکھا ایس کو یاد رہیں اور جو  
نہ یاد آیا، اسے بول گئیں۔ چنانچہ یہ میرے ان ہما جو ان  
کو صراحت سے اور جب میں کوئی شے اوس میں سے پہچانتا  
ہوں تو وہ فوراً میں تو وہی اسی طرح یاد آجاتی ہے جیسے کوئی آدمی

کسی کا سہارا بن گیا۔ دفعہ دیکھتا ہوا اور دیکھ کے بعد جب اس کو دیکھتا ہے  
 تو اس کو سچا پہچان لیتا ہے۔ اور نیزہ خدیفہ رضی اللہ عنہ حلف کے  
 ساتھ کہتے ہیں کہ قیامت تک کوئی ایسا سرخ رشتہ فتنہ و فساد کا شہرہ  
 نہ لگاؤ۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی اطلاع دی ہو۔ یہاں  
 تک کہ اوس کو ان دنوں ہمارے ہون کی تعداد سے ہی اطلاع دی جو حال  
 قال واللہ ما ادری النبی وحقالی امتنا سوا  
 واللہ ما ادرک رسول اللہ من قائل فتنۃ الی  
 ان تنقض الدینا بلینج من مود ثلاث مائۃ  
 فصاعداً الا قد سماہ لنا اسمہ واسمہ یہ  
 واسمہ قبیلئتہ (الرد دائیہ)

آں حضرت کا قیامت کے واقعے پیشگوئی

مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرتؐ نے مختلف عمرتوں سے نصاً و ایماً فرمایا تھا  
وَعَلَا تَقْرِیرُ فَرَادٰی اُرَاوُنَ كَے مُستقر سے بھی اطلاع دیدی اور اُس کے ساتھ شائستہ بھی اس طرح  
آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اہل اہتمام کی ضرورت نہی۔

ترندی اور الودود بین ابی بکرہ اور عقیقہ اور سفینہ موسیٰ ام سلمہ  
سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز  
کے بعد صحابہ کی طرف منہ پھیر کر دریافت فرماتے کہ تم میں کس نے  
کوئی خواب دیکھا ہے؟ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اس  
رسول اللہؐ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک نواز و آسمان سے  
اونٹری ہے اور آپ اور ابوبکرؓ وزن کئے گئے اور آپ کا وزن غالب  
ہوا۔ پھر ابوبکرؓ اور عمرؓ تو لے گئے اور ابی بکرؓ کا پلہ غالب ہوا پھر  
عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے اور عمرؓ کا پلہ غالب ہوا۔ پھر وہ نواز و  
اٹھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے  
آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک میں کسیدہ رنجیز آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ  
سلسلہ خلافت نبوتؐ ہر جو تیس برس رہیگا اور اس کے بعد  
ملک و سلطنت ہوگی۔

خلافت کے  
بہر سلطنت  
مشکوٰۃ بین خدیجہ سے روایت ہے کہ فرمایا  
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد  
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اس کے بعد ملک  
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اوسکو اٹھایا جاویگا اور ایک زمانہ  
تک ملک جبریرؓ رہیگا اور اس کے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت  
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اسکو بعد آنحضرتؐ نے سکوت فرمایا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون  
النبوة فيكم ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى  
ثم تكون خلافة على منه كحج النبوة ما شاء الله ان  
تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا عاضا فتكون  
ما شاء الله ان تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا  
جبرية فتكون ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى  
ثم تكون خلافة على منه كحج النبوة ثم تسكت (مستثنى)

پھر شکوتہ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و  
سلطنت کا مستقر شام ہے۔

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے  
نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکلكر  
شام میں جا بیٹھا۔

پس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت  
رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کی بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرتؐ

کے بعد متوطن نہ ہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے  
فرمایا کہ اے ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھ بیٹھا کہ بیت القدس  
کی زمین میں اتر آئی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندول اور  
امور عظام ہیوستہ ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے

ستھ طریق سے بالتصریح ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدا  
کر لو اور بالآخر آنحضرتؐ نے اخیر وقت مرض موت میں ابی بکر کو

سنا زمین اپنا امام بنایا اور عا کثر رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ  
اے اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں سب ادا کوئی آرزو مند  
کہے کہ وہ اولی ہے۔ حالانکہ اللہ اور رسولین ابی بکر کے ماسوا کا

انکار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گوتہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کو لبی ہونے والا تھا  
اور اے عورت سو فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پاس آنا۔

اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے  
فرمایا کہ اللہ نے ابابکر کو خیر خلیفہ اللہ تعالیٰ کے دین اور دنی پر

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم الخلافتہ بالمدينة والملك  
بالشام۔ بیہقی فی الدلائل النبویۃ

عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم رأیت عمودا من تحت راسی ساقطاً  
استقر بالشام۔ بیہقی

عن عبد اللہ بن عوالہ قال قال رسول اللہ  
یا ابن حوالہ اذا رأیت الخلافتہ قد نزلت الاخری  
المقدسة فقد نزلت الزلزل والبلبل والاکا  
الخطا من ازل الخلفاء۔ ابوداؤد حسن حاکم متفقاً بخلاف

اقتدا و ابان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما  
ابی اللہ مراد و اسناد حسن ترمذی بخلاف

ادعی ابی مالک و اخاک حق اکتب کتابا فانی  
احل ان تجزی تمین ویقول فانی انا و فی  
یا ابی اللہ و المؤمنون الی بکر عن شہادہ صحابین

قال ان لم تجدنی فانی ابابکر۔ بخاری

قال ابن عباس جئت رسول اللہ صلی  
ان اللہ جعل ابابکر خلیفتی علی دین اللہ

بنادیا ہے۔ وہی میرا بھی ہے اویسی کی اطاعت کر لیو۔  
 اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! تو میرا بیٹا یا بیٹا  
 خلافت کیلئے طلب کیا جاوے گا اور تو قتل کیا جائیگا اور میرے  
 لیش تک رسد کیا جائیگا۔ اور دہلی میں علی رضی اللہ عنہ سے مروی  
 ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ  
 معاویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے  
 کہ آنحضرت نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا دی کہ اے  
 خدا تو اوس کو قرآن کا علم سکھلا اور اوس کو مالک میں سلطنت  
 دے اور عذاب سے لگا رکھ۔

و وصیہ و خصوصیتوں کا استعمال و  
 اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و  
 اخرج الطبرانی عن حاصہ بن سمر قال  
 قال رسول اللہ علی انک ممن متخلف  
 و انک مقتول و ان هذه مخصومة  
 من هذا یعنی بحیث من راسدہ انارہ  
 لا تدع ابدا و الا مارو اللیالی حتی یملک علیہ  
 (انارہ یعنی مرثیہ)  
 اللہ علیہ الکتاب و ممکنہ فی البلاد  
 و قد العذاب۔ (ترمذی)

پس جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متخلف واقعات سے آگاہ کیا اویسی طرح ہر ایک معظّم واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید میں ہونے والے تھے اول کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم بخوف طوالت فقط اوجہ سپہ  
 شخصیات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری امت کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں  
 اور جن کا تعلق آخری زمانہ سے ہو تو الاحتمال۔ پس آنحضرت  
 [تعال کا خروج] صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن صیاد میں  
 جو عبد اللہ بن عمر سے مشکوٰۃ میں مروی ہے آگاہ فرمایا کہ میں  
 مشکوٰۃ راہ ہوں اور کوئی نبی نہیں گذرے جس نے اپنی قوم کو دجال سے  
 نہ ڈرایا ہو چنانچہ نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو اوس سے ڈرایا اور میں  
 ثم ذکر الدجال فقال انی اذذکم و  
 ما من نبی الا قد اذذہ قومہ لعلہم ینج  
 قومہ و لکنی ساقلکم فیہ و لا یقلدہ نبی لعلہ  
 تعلمون انه اعور و ان اللہ لیس بکور  
 مشکوٰۃ متفق علیہ۔ ابن ابی عمیر

مشکوٰۃ کی ایک جگہ علامت بتلایا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کردہ کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور  
 ابن صیاد اوس کا ایک نمونہ دکھایا گیا۔ حتیٰ کہ بعض صحابہ نے شدت مشابہت دیکھنے سے یقین کر لیا  
 کہ ابن صیاد ہی دجال مہمور ہے۔ یہاں تک کہ جابر بن عبد اللہ نے حلف اٹھایا اور قبول اولن کے عمر نے  
 بھی۔ مگر آنحضرت و اوس سے انکار فرمایا۔ با این ہمہ ابن صیاد نے ہی خود اوس کے ہاں زعم کی تردید بائی سعید

ابو عبیدہ صخریؓ کی سزا دی اور کہا کہ اے ابی سعید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد نہ ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں

کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے

نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ

سے آ رہا ہوں اور مکہ کو چار ماہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا عمر رضی اللہ عنہ کو ابن صہبہ کے قتل سے منع

کر دینا اسکے یہی معنی نہیں جیسے کہ فادیانی حسب کا زعم ہے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی نسبت کچھ اخفا ہوا ہو

بلکہ جائز ہے کہ کسی صحت سے آنحضرتؐ نے اس معنی کو سمجھ رکھا

ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے شکوہ میں مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میرے کو دیکھنے والی یا فرمایا بعض میرا

کلام سننے والے غنقریب دجال کو پالین گے۔ چنانچہ

آنحضرتؐ کی اس پیشین گوئی کا ظہور خود آنحضرتؐ کے وقت

میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں ثابت

ہے کہ تنیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اس کی

زبانی اطلّٰی دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ مشرق

سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا

تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ

خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ

کو سنایا اور اس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے

مطابق اس خبر کو پایا اور تنیم الداری کے بیان کے مطابق

دوبہ اہلبیتؑ جیسا کہ تصدیق ہی فرمائی اور فرمایا کہ صغیرؑ

کے ستر ہزار بیوی و رجال کے ساتھ ہوں گے۔ اور

عن ابی سعید الخدری قال سمعت ابن صہبہ دالی مکة

فقال لی ما لیت من الناس یزعمون انی الدجال البست

سمعت رسول اللہ یقول انہ لا یولد له وقد ولد لی السی

قد قال وهو کافرانا مسلم لیس قد قال لا یولد لی

ولا مکة وقد اقبلت من المدینة وانا اری مکة مکشورة

عن عبیدة ابن الجراح قال سمعت رسول اللہ یقول

انہ لم یکن نبی بعدی الا نذر الدجال قومہ وانی

انذرکم انہ فوضف لنا قال لعبد سید کہ بعض من

دالی ان سمع کلامی۔ (مشکوٰۃ)

قال رسول اللہ ولكن جئکم لان تنیم الداری حدیثی

حدیثا وافق الذی کنت احذکم بہ عن المسیح الدجال۔

فلقیتم دابة اهل بیت قتالت انا ایضا ستم مشکوٰۃ

دالی بخبر عن عنی انا المسیح الدجال دالی یوشک الخلیف

لی فی الخریج فخرج فابصر فی الارض فلا ارجع فزیة الا

بیضتها فی اربعین لیلة غیر مکة و طلیعة سما محترقات علی

کلنا عمالکما اذرت ان اخل واحد منهم استقبلنی

ملک بیدہ السیعت صلتا یصد فی عنمان علی کل

نقب منها ملائکة یحرسونها قال رسول اللہ صلعم طین

محضرة فی المنبر حدہ طیبة حدہ طیبة یعنی المنبر

الاحمر کنت حدیثکم فقال انما ستم دابة فی حیر الشام و یحرق

الاحمر فی المشرق ما هو دایم دایم الی المشرق مشکوٰۃ

مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا مگر غنا کا جو طغاف کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے بھلا دیگا یا بکڑھایا جو کمزور و سہل لایگا یا موت جو توبہ کی مہلت

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما یُنظر احدکم الا عن غنی مطغیا او فقر مطغیا او مضا مضدا او مہماً مغنفاً او موتاً مجزئاً او الخال فالرجال شرا فیکب ینتظرون الساعة والساعة ادھی و اتری مشکوٰۃ ترمذی

نہیگی یا دجال جو سب سے زیادہ شر والا غائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت تلخی رکھتی ہے پس دجال اول غایب اشیاء میں سے شریر تر ہے جن کا انتظار بقول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ مہرب نہ اورد

خلیفہ اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال مشرق کی ایک زمین سے نکلیگا اور اس کے تاج ایک قوم ہوگی جن کے سہنہ تہنہ تہہ سپردن کی طرح ہوں گے۔

عن ابی بکر الصدیق قال حدثنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الدجال یخرج فی ارض یافرقا لکلیگا اور اس کے تاج ایک قوم ہوگی جن کے سہنہ تہنہ تہہ سپردن کی طرح ہوں گے۔

اور ما ذابرجل سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور قسطنطنیہ خراج المہمۃ و خراج المہمۃ نفع القسطنطنیہ و خروج الدجال کی علامت ہے۔ پھر آنحضرت نے میری رائے (یا کاندھے) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے جیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے تو بیٹھا ہے۔

انج البغوی من حدیث جابر عن نصیر عن مالک بن انعام عن معاذ بن جبل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انما من بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور قسطنطنیہ خراج المہمۃ و خراج المہمۃ نفع القسطنطنیہ و خروج الدجال کی علامت ہے۔ پھر آنحضرت نے میری رائے (یا کاندھے) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے جیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے تو بیٹھا ہے۔

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفا میں اس عقیدہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں کہ :-

بیت المقدس ایجا کہ نایہ از اقلیم شام است زیرا کہ افضل و اقدم بقاع اوست و پشت انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام و ملوک ایشان آنجا بود۔ و عمران شام در زمان خلافت حضرت عثمان

دجال نے کیوں انکے خروج کیوں



امارت معاویہ بن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خراب شربت قتل حضرت عثمان و ہر آمد حضرت  
مترقی بجانب عراق و خروج طحہ حرب حمل و صفین است و فتح قسطنطنیہ در زمان معاویہ بن ابی سفیان  
بطور آمد۔ اینجا جبر نے ہر سر کہ خروج و جمال راستا قب قسطنطنیہ آورده شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال  
از فتح قسطنطنیہ گذشت و ہنوز بس از خروج و جمال ہر شام رسید و بچین در حدیث خلیفہ مذکور شد۔  
و تفقہ الساعۃ حتی لقائنا امامکم تختلوا یا سیافکم این لفظ بیی است از آنکہ واقعہ قتل امام و جملہ  
سیاف علامت قیامت است۔ حالانکہ زیادہ از ہزار سال منقضی شد و ہنوز اشے از ساعت ظہور  
نہ کرد و بچین لعنت انا و الساعۃ کما تبین بچین آیه افتت الساعۃ و الشن القمر۔ الی غیر ذلک و جوش  
آن است کہ خروج و جمال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد ربطے دارد۔ ربطہ دارد مانند ربط نشاندن ہال  
بر بار آوردن آن ہنال گویا ابتداء آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج و جمال و قیام ساعت  
و لہذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمودید جمال با وجودی کہ حضرت لوح بزبان ظہور و جمال۔ و قتی کہ  
کہ شخصہ ہنالے میثا نہ میگوید کہ عقب نشاندن آن ہنال بار آوردن است و ہر کسی کہ میکند از سعی و سختی  
شربت تحملہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر جاستہی میشود و آخر آن خروج و جمال است۔  
و اینجا سیریت دقیق کہ بدون ہتہید مغفلات نتوان بآن زبان کہ شود و بس ہذا مقامہ۔ انتہی

عیشہ کو نزل کی بشارت

آسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ اعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بن یم بنی الد کے نزل کی بشارت دی اور

واللہ لانی سیدہ لیوشکن ان نزل فیکم ابن مریم حکما

فرمایا کہ اوس ذات کی قسم جبکہ ہاتھ میں میرا وجود ہے کہ ضرور

عدلا فیکم الصلیب لقیل الخنزیر و فیض الجزیر فیض

تم میں بن مریم کا نزل بصورت حاکم عادل ہوگا اور وہ صلیب

المال حتی لا یقیلہ احد حتی تكون السجدة الواحۃ

کو توڑ لگا اور خنازیر کو قتل کر لگا اور جزیرہ رکھ لگا یعنی اوڑھ لگا

خیر لمن الدنیا و ما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فاقروا

اور مال بہا د لگا۔ یہاں تک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لگا۔

ان شتم فان من مال الکتاب الایمن بہ قبل مہ

ای سوت عیسیٰ بن مریم ثم یجید ہا ابو ہریرۃ ثلاث

حالت۔ بخلاف مسلم عبد بن جمیل بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہما

ایسہنین پہیگا جو کہ عیسیٰ قریل از موت عیسیٰ کے اوپر ایمان نہ لاوے اور اسکا تین بار اعادہ فرمایا۔  
 گویا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے لیا وہ  
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ ہے جسکا  
 ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز آیت مبارک کی تفسیر سے بھی آگاہ فرما رہے ہیں  
 کہ موت کو مراد عیسیٰ بن مریم سے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونیوالی ہے۔ اور اس وقت کو جملہ اہل کتاب اُن کے  
 مرنے سے اُن پر ایمان لے آئیں گے۔

اور نیز اسی حلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک  
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے کل انبیاء کی طرف سے بھائی ہیں  
 اور مائیں اول کی جد اجدا ہیں اور دین اول کا ایک  
 ہی ہے اور میں عیسیٰ بن مریم سے قریب تر ہوں  
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں  
 گذرا (جو اولو العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا  
 خلیفہ ہے اور وہ اوترنے والا ہے پس جب تم کو  
 دیکھو گے تو اوس کو پہچانو کہ وہ ایک سیانہ قد کا آدمی  
 سرخ اور سفید رنگ کا ہے جبہ روز رنگ کے  
 پٹے ہوں گے اور اُن کے سر پر سے قطرات ٹپکتے  
 ہوں گے اگرچہ اوس کو نبی نہیں پہنچتی ہے پس وہ  
 (ابن ابی شیبہ - احمد - ابن دہشد - ابن جریر - ابن حبان)

صلیب ٹوڑ لیا اور خنازیق قتل کر لیا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا اور اللہ تعالیٰ اُس کے زمانہ میں  
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دیا اور اسی کے زمانہ میں مسیح الدجال کو ہلاک کر دیا  
 پھر زمین پر پانی امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور کایں بلکہ اور بھیڑیے اور بکریاں ملکر چینگے

اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے اور وہ اون کو فرزندین گے۔ پس چالیس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور پھر فوت ہوگا اور سماں اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارکہ نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ بنی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی کیا سی رحمت اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر نبی شے میں رافت اور رحمت بہر آئیگی جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھیڑیے میں۔ جیسے کہ حدود درم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہر کج حدود درم میں داخل ہوتے ہی انجوائے من دخل فیہ کمالی ہوتا ہے۔ اور بجز اسلام کوئی دین باقی نہ رہیگا۔ وغیرہ وغیرہ

پھر اس حدیث کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور دفن کر کے بعد مر لیگا اس کی نسبت عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ابن عمر سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور نکاح کریں گے اور اولاد ہوگی اور سینتالیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر میں ہی میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اوس قبر میں ہی ایک ہی قبر میں الی بکرا اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام ہی اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔

چنانچہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابو داؤد و ترمذی سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ دہاویہ کے خروج اور حدیث کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا

عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

محمد بن عبد الوہاب اور فرقہ دہاویہ کا خروج

<p>اللہم بآرک لنا فی یمیننا - قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا قال اللہم بآرک لنا فی شأمننا اللہم بآرک لنا فی یمیننا قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا فافطنہ قال قال الثالثة هناك الزلزل والفتن وبها بطلع قرن الشیطان - - بخاری - مشکوٰۃ ص ۵۵</p>	<p>نہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ یمن سے ہی زلزلے اور فتنے اڑھیں گے۔ دروہین سے قرن الشیطان نمودار ہوگا۔ اور خارج میں ایسا ہی ہوگا کہ سلسلہ میں عبد الوہاب بخاری پیدا ہوا۔ جسکی پشت سے اوس کا بیٹا محمد بن عبد الوہاب آگے شعلہ کی طرح نکلا۔ - بکا دعویٰ تھا کہ وہ</p>
<p>ناجزم محمد بن یوسف بن علی بن ابی طالب ام عقائد دینیہ و اصول کلامیہ تیسمن عبادۃ اللہ واحد قدیم قادر حق رحمن بیشب المیطع ذلیعاقب العاصی وان القرآن قدیم بحب ابتلاء دول الفیخ المستبحر - وان محمد ام رسول اللہ وجیدہ لکن لا ینبغی وصفہ باوصفا المسح والتعظیم اذ لا یبغی ذلک الا القدیم وان حکم من قبل الامتراء وان اللہ تعالیٰ حیث لم یرض بعذر الشکر ارسلہ بہدی الناس لم سوا الوہابیل نعم اجماعا من الاحیاء ورمعی حق علیہ السلام وجب تکلمہ بل اذنا جلد ۳ - جغرافیہ عمومیہ و مطبوعہ ۱۰۲۰ - فمن اعتقل انہ اذا ذکر اسم نبی فیطیع علیہ صلوات مشرکان ہذا الاعتقاد شرک سواہ کان مع نبی لہ و لی ان ملک ان جتی ان منہ او وثان وسواہ کان یعتقد حصولہ بذاتہ ان باعلیہ اللہ تعالیٰ باقی طریق کان لیس من مشرکان</p>	<p>بھی محمد کا ہمنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت خاتم النبیین کی نسبت کہہ کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اوس کی طرح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ طرح اور تعظیم صرف خدا سے قدیم کے لئے شایان ہے۔ لہذا کسی غیر کی طرح اور تعظیم من قبیل شرک ہے۔ پس جس نے یہی دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہر اور جسے قبول نہ کیا۔ وہ عذاب کا مستحق ہے اور اوس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ - دیکھو جغرافیہ عمومیہ مؤلفہ مطبوعہ کی جلد (۳) ص ۱۰۲ - اور اوس نے اپنے احباب کے سوا سب کو شرک بتایا علیہ انحصار اہل مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر سی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ مبارک کو میت کہا اور اصحاب کہا کہ قبروں کو شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اوسنے اپنے ایک رسالہ میں جو مجموعہ ۱۲۵ میں سعود کی طرف سے علماء مکہ کی طرف بھیجا گیا لکھا کہ جو کوئی یہیہ</p>

اعتقاد کر کے کہ نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مُشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم یا بُت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کر کے کہ اس کا علم اوس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ سے انصرح جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مُشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابوہل دو لونِ شرک میں برابر ہیں پہلے بُت لات اور سول اور عزّی تھے۔ لیکن پچھلے بُت محمدؐ اور علیؑ اور عبدالقادرؒ ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمدؐ کہتا ہے اگرچہ اوس کو ایک نہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے تو یہی مُشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ نقی الدین ابن بتمیہ پس ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمدؐ کی قبر اور مشاہد اور ساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بُتوں کی طرف سفر کر کے جانا شرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ و مایہ کی ظاہری طاقت ہی بصورتِ حاکم جابر بن جراح اور بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بعد اللہ ۳۳۳ھ میں خدیو مصر کے ہاتھوں اس فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعیہ ہند و پنجاب میں ہی سُریت کر گیا جو اب تک ہمارے مُلک میں اپنے کو مودتہ بتلاتے ہیں اور مشہور غیر مُعتاد اور دہابی کے نام سے ہیں۔

آؤ ابھین و مایہ کا ایک صنف فرقہ پیچیدہ اور فرقہ قادیاہی ہے جسکی نسبت حضرت عمرؓ اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جرم کی تکذیب

عن ابن عباس قال خطبنا عمرؓ قال یا ایہا الناس  
سیکون قوم من هذه الامة یکنون بالبحر  
ویکنون بالبحال و یکنون بطایع اشمس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ترجمان غیب تھے  
اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت

فرقہ قادیاہی اور  
فرقہ پیکہ کا ترجمہ

کرگی اور دجال مہود کا انکار کرگی۔ اور مغرب کی طرف سے  
آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہیگی اور عذاب کو کونہ چیلگی  
اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرگی  
جو آگ میں جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شہینگوئی  
میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اسی فرقا  
قادیانی اور بخیری نے امور خوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار اسی قادیانی  
صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ازالۃ الاولیاء کے ص ۴۸ میں لکھتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر قرآن  
بنت قیس کی حدیث میں زندہ موجود ہونیکا ہے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثیل ہے جو  
گرجا سے نکل کر مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ یعنی گروہ پادریان۔

دجال مہود کے قبل  
تیس سال کا بیٹھ  
اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اتن تیس کذابوں کے وجود سے اطلاع  
دی جو کہ اپنے کونبی اللہ کہنا زعم کریں گے اور نیز اول  
تیس کذابوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو  
رسول اللہ ہونا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان  
سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امر ثانی ابوہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے  
جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ کس اگر اس شہینگوئی کو یہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے  
تو سید کذاب اور اسوٰۃ نبی اور صمدان بن قمرط اور محمد بن عبدالوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں  
جنہوں نے اپنے کونبی ہونا کہا۔ اگرچہ میں وجہ کہا۔ اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالۃ الاولیاء کے ص ۴۸  
میں آیہ ھُوَ الَّذِیْ اَوْسَلٰی رَسُوْلُکَ بِالْحَقِّ وَ الَّذِیْنَ اَلْحَقُّ کَاٰمِرًا وَّ نَذِیْرًا اور کہا کہ یہ آیت  
درحقیقت اسی صحیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ص ۴۸ میں آیہ مُبَشِّرًا  
سے متعلق لکھتی ہیں لہٰذا ائمہ ائمتہ کے تحت میں لکھا کہ آہوا بہکانام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

سبکون فی امتی کذابون ثلاثون کلہم یزعم انہ  
نبی اللہ - ثوبان - ابوداؤد - ترمذی - مشکوٰۃ -  
اللقوم الساعۃ حتی یجث دجالون کذابون  
قریب من ثلاثین کلہم یزعمونہ رسول اللہ  
الوصیر - متفق علیہ

قادیانی کا دعو  
رسالت و نبوت

مثیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسے اپنے جمالی معنوں کو رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں بر طبق پیش گوئی محمد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھی گیا اور لکھا کہ کیا جیسے و قیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ ۹۔ اولیٰ کتاب کے صفحہ ۳۳۵ پر لکھا کہ "بین نبی بھی ہوں اور امتی ہی" اور توضیح المرام کے ص ۱۸ میں لکھا کہ "پہرہ عاجز خدا تعالیٰ کی طرف سے اہل امت کے لئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے" پس ان تمام عبارات قادیانی صاحب ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مصداق اور سیلہ کذاب

کی طرح ایک فرو قادیانی صاحب ہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمر جو اس لمحہ میں اور حین کی شان میں آنحضرت فرمایا کہ گزشتہ امتوں میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمر ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میری بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمر بن الخطاب

ہوتا۔ پس جبکہ اس لمحہ میں حضرت عمر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کوئی ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزو ابھی نبی کہا جاسکے؟

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدی معبود کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عباس نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہمدی معبود کے اعوان و انصار ہوں گے اور اہل طبری کہتے ہیں کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کر لے گا اور اسی

قال القرطبی و مرآت فرقۃ ان النبی قال یحییٰ عیسیٰ بن مریم و معہ اصحاب الکھف فانہم لم یحیوا البعد ذکک ابن عبیدینہ بخبا فی التورۃ و الانجیل و قد ذکرنا ہذا الخبر بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلی ہذا ہم یناظرہم یوتوا ولا یوتون الی یو ملقیامتا بل یوتون قبل المساعۃ۔ انتہی۔ فتح صفحہ ۳۵۹

عیسے کے بعد اللہ کا حج کر لے گا اور اسی کے ساتھ ہونگے

کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ ہون گے کیونکہ انہوں نے ابھی تک حج نہیں کیا۔ اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح جہدی ہو کر ہو گیا

توریت اور بنیال میں ہے اور جسے اس خبر کو پورے طور سے تذکرہ میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر اصحاب کہتے ہیں ابھی سوئے ہوئے ہیں مرے نہیں اور قیامت تک نہیں مرے گے بلکہ ساعت مقررہ ہی پہلے فوت ہون گے

جہدی کی علامت اور حاشیہ بن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا انہوں نے اس باب میں احادیث متواتر ہیں کہ جہدی معبود عیسیٰ کے تھے خروج کر لیا اور باب لہ پر درجہ حال کے قتل کر نہیں عیسیٰ کا مولا ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ جہدی عبود کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان و زمین سے کہی نہ واقع ہوئیں اور وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف مہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کھوف آفتاب ہوگا۔ اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جہدی معبود تمام بڑے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند الباقیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ جہدی ہو کر کے سر پر ایک ٹکڑا لٹکا رہے گا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی کے جوہر بشارتیں اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کے وجود کو یقیناً لہ عملہ بدخل لہ شفاء لہ سے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا کہ ادا کن۔ حج الموحج لیسوطی رحمہ اللہ

اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مردويه فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً اصحاب الکفۃ اعلان المہدی تشیید المہدی تخرج احادیث مکتوبات امام ربانی ح

تواتر الاخبار واستفاض بکثر ہذا المہدی یخرج مع عیسیٰ فیسعدہ علی قتل الدجال بیاب لہ۔ ابن حجر۔ سیوطی۔ شیخ سیوطی

ان للمہدی اثنتین لم تکنوا منذ خلق السموات والارض ینکسف القمر فی اقل لیلة من رمضان ینکسف شمسہ فی نصف منہ۔ (دارقطنی۔ محمد بن علی)

اخرجه ابن الجوزی فی تاریخہ عن ابن عباس مرفوعاً۔ تشیید المہدی



جس کو صلہ کے نام سے پکارا جاو گیا اور جس کی شفاعت کرنے اور تے جنت میں داخل ہون گے جسکی تصدیق حضرت مجدد و جلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرماتے ہیں کہ الحمد للہ الذی جعل فی صلاتہ بین البحرین و مصلحی بین الفتنین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ با جاہت قرین گشت عچنانچہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ حضرت مجدد و بر سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو رحمت میں رواج اور علماء و سواد کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق علماء و صوفیہ میں افراط و تفریط پہیل گئی تھی۔ ایک طرف سو فرقہ و وجودیہ علم حال کو فلسفی رنگ آمیز لوین سے قال میں لارنا تھا۔ چنانچہ اون کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین جب کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر باور از بلند کہہ دیا۔

۵

در دل کد ادا طلسم شاہ ہمدوست بالند ہمدوست شمع بالند ہمدوست	ہم سایہ ہم نشین و ہمراہ ہمدوست در انجمن فریق و نہان خلہ جمع
<p>اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ آسمان و صفات واجب جل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و معین عین یکدیگر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین دانشند تعالیٰ عین یکدیگر اند۔ پس دران موطن بیچ اسم و رسم تعدد و تکرار نہایت تمام و تباہی خود نہ۔ غایت مافی الباب آن آسمان و صفات باعتبار شیون و اعتبارات در حضرت عالم تمام و تباہی پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجالی است موعبر تعین اول است و اگر تفصیلی است مستی تعین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و از حقیقت محمدی سیدانند و تعین ثانی را واحدیت میگوییہ و مخالفین سائر ممکنات می انگارند و این حقایق ممکنات را اعیان ثابتہ نے دانند وے گویند کہ این اعیان بوسے از وجود خارجی نیافتنہ اند و در خارج غیر از احدیت مجردہ هیچ موجود نیست و این کثرت کہ در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابتہ است کہ در مراتب ظاہر وجود کہ جزا و در خارج موجود نیست متعکس گشتہ است و وجود تنجیلی پیدا کردہ و این تنجیل و متوہم چون صنع خداوندی است بر فہم و تحمیل</p>	

مرفوع مگر در ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

اور دوسری طرف سے علماء ظواہر کی تشکیکات نے ہمیں بھی یاد دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اول کہا۔ پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی مشاعت باور از بلنڈا ہر کردی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوبات فی سین تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممكن راعین واجب گفتن و صفات و افعال اور اعرین صفات و افعال اولیٰ ساقیٰ فتن سواد بلس و الجا است در اسماء و صفات اولیٰ ساقیٰ کما خیس کہ نقض و ثبت ذاتی مستم است چہ مجال کہ خود راعین سلطان عظیم الشان کہ منش خیرا و کمالات است تصور نماید۔ و صفات و افعال ذمیرہ خود راعین صفات و افعال حیدر اولوہم کس۔ و همچنین ممکن را وجود ثابت کردن و غیر و کمال را صح باو داشتن فی الحقیقت شریک کردن است اور اولیک و ملک حق جل سلطانہ و این حتی موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکیدرا۔ در حدیث قدسی آمدہ الصبر یا عوامی و عظمتہ اذاہی۔ اگر علماء ظواہر ازین دقیقہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت منکر نہ۔“

پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ عبدالعزیز جو نہری کو لکھا کہ محمد و ما صفات ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزد اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سعیم در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند بیک از قسم جوتی و بیگوگی بود و همچنین این صفات از یکدیگر متمیز اند متمیز جوتی بلکہ متمیز جوتی در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لہذا لا وسیع بالوسیع المجرول للکفیدہ۔ متمیز کہ فرخو فرہم و ادراک مابث از ان جناب قدس سلوب است چہ تجسس و تجزی در انجا متصور نیست نہ ترکیب و تحلیل را در ان حضرت بارہ۔ و حالیت و محلیت را انگیشت نہ۔ بالجملة آنچہ از صفات و اعراض ممکن است از انجناب قدس سلوب لیس کہ مثله شیء لا فی الذات ولا فی الصفات ولا فی الوجود۔ باوجود این متمیز جوتی و وسعت بکیفی اسماء و صفات واجب جل سلطانہ در خانہ علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و شکر گشتہ و ہر ہم

وصفت متمیز را مقابل است در مرتبه عدم و نقیض است در ان موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل  
 است و نقیضه که عدم علم باشد که معبر بحال است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد  
 علی بن الفقیس و آن عداوت متقابلہ نیز در علم واجب حل شد تا تفصیل و تمیز سپا کرده اند و مرایای  
 اسما و وصفات متقابلہ خود گشته و مجامعی ظهور عکوس آنها شده - نزد فقیر عداوت بآن عکوس آسمان  
 و صفات حقایق ممکنات اند - غایتہ مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مابیات  
 اند و آن عکوس همچو صور حالہ در ان مواد - پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان اسما و  
 صفات متمیزہ اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند که نقایض اسما و صفات اند یا عکوس  
 اسما و صفات که در مرایا آن عداوت در خانہ علم ظاهر گشته و با یکدیگر متمیز گشته - و قاعدتاً  
 جل سلطانہ ہر گاہ خور است کہ ماہیتہ را از ان مابیات متمیزہ بوجود ظلی آرد کہ پر تولیت از حضرت وجود  
 برین مُتَصِف گزیند و موجود خارجی ساختہ مبدأ آثار خارج گیر داند پس وجود ممکن در علم در خارج  
 در رنگ سایہ صفات او پر تولیت از حضرت وجود و ظلی است از ان کہ در مقابل خود منعکس گشته لیکن  
 نزد فقیر ظلی شے عین شئ نیست بلکہ شئی است و مثال ان شے و حمل یکے بر دیگرے مُمتنع است پس  
 ہر دو دست درست نباشد بلکہ ہر دو دست - و چون عالم عبارت از ان عداوت است کہ اسما و صفات  
 واجبہ در خانہ علم در اینجا منعکس گشته و در خارج بوجود ظلی موجود شدہ لاجرم در عالم ضبط ذاتی پیدا شدہ  
 و شرارت جبلی ظاهر گشت و خیر و کمال ہمہ عاید بجناب قدس او شدہ - ایکہ کہ مہ ما اصابکم من حسنۃ فمن  
 اللہ و ما اصابکم من سئیۃ فمن نفسک متوید این معرفت است - پس فقیر وجود ظلی در خارج اثبات  
 مے نمایند و الیثان وجود ظلی را در وہم و تخیل مے انگارند و در خارج جز احدیت مجرہ را موجود نمیدانند  
 و صفات ثنائیہ را کہ آرا مے اہل سنت و جماعت رضی اللہ عنہم وجود اینہا در خارج ثابت شدہ است -  
 نیز در علم اثبات نمیکند - علماء انظار و الیثان رضی اللہ تعالیٰ عنہم دو طرف اقتضای را اختیار فرمودہ  
 اند و حق متوسط نصیب این فقیر لودہ کہ بآن موافق گشتہ - اگر الیثان نیز این خارج را ظلی آن خارج نمی  
 یافتند از وجود خارجی عالم انکار مے نمودند و بروہم و تخیل اقتضای فرمودند و اگر علماء نیز آگاہ میگشتند

ہرگز ممکن را وجود اصلی اثبات نہیں کردہ، بلو جو حسی اکتفا میفرمودند۔ انتہی المختصاً۔

اسکے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فصیل لکھتے ہیں کہ "حلّ این اشکال انچه برین فقیر ظاہر ساختہ اند آنت کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجود کہ عین باشت در آن وجود و مایزاید۔ وصفات واجب تلقاً بذات اوتعالیٰ موجود اند نہ بوجود۔ زیرا کہ وجود در آن موطن گنجائش نیست۔ شیخ علامہ الدولہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الملک الودود پس نسبت امکان و وجوب نیز در آن موطن متصور تباست چہ امکان و وجوب تباست میان مہیت و وجود و تخیث لا وجود لا امکان و لا وجوب۔ ایں معرفت در اسے طور نظر و فکرست۔ محبوسان عقیلہ عقل ازین معرفت چہ دریافتند و غیر از انکار نصیب الیشان چہ بود الا من عصم اللہ سبحانہ۔

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہر اسما و صفات الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایاے شئیونات و کمالات ذاتیہ اوسچانہ گنجے بود کمون و وترے بود مخزون خواست کہ خلا بملادید و از اجمال تنقیر آرد۔ عالم را آفرید تاکہ دلالت کند بر اصلی خویش و علامت باشد بر حقیقت خود۔ پس عالم را باصلہ چون بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است بر کمالات مخزونه اوتعالیٰ و تقدس۔ ماورایہ ہر حکمے کہ ہست از جنس اتحاد و عینیت و احاطہ و محبت از سر وقت و غلبہ حال است۔ اکابر ستیقیم الاحوال کہ از قدر حق و الیشان شربہ ارزانی داشتہ اند۔ ازین علوم متبرئی و متغفر اند۔ اگرچہ بعضے الیشان را در اثنائے راہ این علوم حاصل میشود اما بالآخر ازینہا سیکڑا نند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر الیشان ایراد میفرمایند۔ مثلاً از برات تحقیق این بحث بیان کنیم۔ عالمے مخزورے و ذوقنے کہ کمالات مخزونه خود را در عرصہ ظہور آرد و فنون کمونہ خود را بر ملا جلودہ ہا ایجاد حروف و اصوات نماید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار نماید۔ پس در نصورت این حروف و اصوات دوال را یا معانی مخزونه بلکہ بآن عالم موجود بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ آن عالم موجود اینہا است و اینہا دوال اند کہ کمالات کمونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم موجود یا عین آن معانی گفتن معنی ندارد۔ و چنانچہ حکم باحاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معانی

ہمان صراحت مخزنہ اند۔ آرسے چون در میان معانی و صاحب معانی و در میان حروف و اصوات نسبت  
والیہ و مدلولیت متفق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ و تحریک سے آید۔ فی الحقیقت آن عالم و معانی  
مخزنہ و اوزان نسبت زایدہ منترہ و مبراست و این حروف و اصوات و خارج موجود اند آنکہ آن عالم  
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات او بام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اسواہست و خارج  
موجود است بالوجود اطلاق و الکلون المطبیعی نہ آنکہ عالم او بام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب  
سوفسطائی است کہ عالم را او بام و خیالات میدانند۔ آہ۔“

پس حضرت محمد و علیہ الرحمۃ کا ممنون ہونا چاہئے جنہوں کو ان پر دو فریق صوفیہ وجودیہ اور علیک  
شہودیہ میں صلح کراؤں اور اون کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب دیتا اس وقت تک اون کے  
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ الا وہ سترچر چشم چو نور آفتاب کی قابلیت نہیں رکھتا محروم رہا  
اور اون کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ اون کے خلفاء و سجدہ نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی باگاہ دین بالمشافہ اور بالمواجہ عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرماتا  
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آج تک کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کے عالمگیر طاعون سے بھی مستنبذ فرمایا اور  
نیز امت مرحومہ کی شوش حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ الی بریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فتنے کا مال حسب احکام قرآن  
تقسیم ہو کر فریجہ و دہمتندی ہوگا اور مال بامنت میں خیانت ہو کر بزرگ غنیمت ٹھہر لیا اور اے زکوٰۃ  
ایک ناولان کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لیا  
اور ماں باپ کی اطاعت نہ کر کے بجائے اوس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور مسجدوں میں آواز میں اپنی  
ہونگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت اون کے خسران کو نام ہوگی  
اور آدمی کی تعظیم اوس کے شر کو خوف کو کجا بیگی اور کچنیوں کا ناچ اور گانے بجانے کے آلات کا ظہور و علائقہ  
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور پچھلی امت کا مخالف اپنے سلف کو لعن و سب کہیں گے تو اوس وقت

طاعون بھیجی کی  
پیشین گوئی

تم منتظر ہو کہ صرخہ یا لعین طاعون اور زلزلے اور سخت اور سخت اور قذرت تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسائل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جاوے اور اس کے دانے منظم پے درپے گرنے سے نہ کریں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشین گوئی کی صداقت و جویرہ سوا اٹھارہ برس قبل آنحضرت کی زبان غیب نرجان سے ظاہر ہوئی۔ بیہی کی اس عالمگیر طاعون کے تمامی عقدے حل کر دئے جو اس میں ملفوف ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مرہم عیسے مفتی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریم جس کو خطاب آہی ہوا اگر کوئی نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کی ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعتی ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی شیر و وزیر جبریل اور میکائیل ہوں اور ارضی شیر ابو بکر اور عمر۔ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے چمکیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور لون کے مکارم اخلاق کی تنظیم اور انکو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور لون کے امور مٹانے و معاد میں رسوم غیر مضرہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اس کی نسبت عقل سلیم کہی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اس کا فعل و سکو علم کی نجافت ہو یا اس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اس کا بولنا بے بلام ہو اور اس کی رائے اور اجتہاد حدیث اور عصمت آہی سے مملو ہو اور قبول کفار اس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلان و بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کثیرہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گونا گوں بلیات میں مبتلا کرے اور تائب آہی اس کے اس غلط خیال کی اصلاح

نبی کریم کا کوئی فعل  
اور علم کے خلاف نہیں

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی! غیر معلوم کا چمپا نہ کر اور ناشنیدہ اور نادیدہ اور ناواستہ امور کا اتباع نہ کرے کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سو سوال کیا جاوے گا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے

ولا تلتفت ما لیس لک بہ علم انی المسیح دلیہم  
والغوا دکل اولئک کان عنہ مسئوئلہ  
(سورہ بنی اسرائیل)  
فکل نبی محصور من عملہ بنی سوئتہ  
والعن حصوہ میزان کبری ص ۱۳۴

بزرگوار کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ قبول قادیانی اوس کی رائے صاحب نہوا اور وہ اپنے خیال میں چہرہ نکلیے یا اپنے کسی اجنبی دین غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا مرد دنیا میں۔ چنانچہ آیہ الفی الشیطان کے تحت میں عارف شمرانی لکھتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے مطابق عمل کر دیتا ہے مگر ہر نبی“

اجنبی دین نبی کریم کے متعلق قادیانی کے تخدیب کے جوابات پس وہ قرانی خواب کا ذکر قادیانی صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا ہوا اور جبکہ باعث آنحضرت نے غلط فہمی سے تکلیف

گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح تجاری وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ رویا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا دکھنا

ہے جو شب سراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعث کثرت اور صحت کراچ ہے اور اسی پر جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ایک خواب کی بنا پر مدینہ

سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ ابن اسحاق میں ہے کہ ثقیف کے عین محاصرہ کیوقت آنحضرت نے

ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے ابو بکر میں نے دیکھا ہے کہ اس کے سے پر ایک قاب مجھے

ہدیہ دی گئی ہے۔ پھر ایک مرغ نے اوس میں چونچ ماری اور سامسکہ گرا دیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعبیر

عرض کی کہ آج کے دن مراد کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا آنحضرت نے فرمایا کہ میں یہی دیکھتا ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ کو جیل کا امر فرمایا۔ پس اس کو بھی صاف

ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نہ تو اپنی رائے سے مکتبہ سے رجعت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو باعلام آگئی ہوئے۔ مہذبہ اصناف ابن کثیر آریہ لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْوَدَّيَا نَحْنُ کے تحت میں لکھتے ہیں

عن ابن عباس و ما جعلنا المرثیٰ یا النبی ادیناک  
الہ فتنۃ للناس قال ہی مرثیٰ عین اریہا رسول  
اللہ لیلۃ امریۃ - بخاری ص ۶۸

احمد - ترمذی - نسائی - ابن جریر - ابن منذر  
ابن ابی حاتم - طبری حاکم ابن ماجہ و بیہقی و مشکوٰۃ

قال محمد بن اسحق و قال یحییٰ ان رسول اللہ قال  
لربی بکلمۃ صدیق و عن محمد بن یحییٰ یا ابی بکر

انی رايت انی اُھدیت الی قعبۃ معلوۃ ذیل  
ففقھا دیک فھر ان ما فیہا فقال ابو بکر

ما اظن ان تد مرکبہم لیومک ہذا ما تزیل  
فقال رسول اللہ وانا ادری ذلک ان اللہ انزلہ الخ

وقال عمر ان ما اذن فیہم یا رسول اللہ قال  
لا قال اقلا او ذن بالرجل قال یٰ علی قال فاذن

عمر بالرجل - ان اللہ انزلہ الخ

<p>کان رسول اللہ قد رآنی فی المنام لانه دخل مکة وطاف بالبيت فاعبر محايه يذکون عن ابی الدینہ فلما ساروا عام الحدي بية لم يشک جماعۃ منهم ان هذه الرؤیة تنقص هذا العام فلما وقع ما وقع من قضیة الصلح و رجوع اعمامهم ذلک علی ان یعودوا من قابل وقع فی نفس بعض الصحابة من ذلک شیء حتی مالک عمر بن الخطاب ذلک فقال لا فیم قال لا فیم کن تخیرنا اناسا فی البيت وخطوب به قال بلی اذنیزک لک تاتیہ عامک هذا لقال لا فیم اللہ علیہ وسلم فانک انتہی وخطوب یو یهذل اجاب الصدیق ایضا حذوا القدر بالقدرة فتح البیان ص ۲۷۲ - ابن کثیر</p>	<p>کہ آنحضرت نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہو گئی عمر اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کے جواب میں صاف صاف فرما دیا کہ میں نے ہرگز مشکو بہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ اسی سال فتح ہوگی اور ان کو ایک زمانہ تک یہہ سحلوں ہوا کہ اس سال میں صلح کا واقع ہونا حکمت الہی میں ایک بیش بہا فتوحات کیلئے کازینہ چڑھنا تھا۔</p>
<p>عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بصر الا احتطت یا اباکم فان البصر ما بین ثلاث الی تسع - ترمذی - فقال احمد بن حنبلہ سواء احمد بن کثیر - فتح البیان</p>	<p><b>بضع کی تحقیق</b> اسی طرح قادیانی صاحب کا بیہوشی بالکل افتر اور بہتان ہے جو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نویرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس سال فتح ہوگی۔ آپس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہیں یہ معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرت نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے چہرہ سال کی میاں ڈھیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مسخر کی جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرت نے بضع کا لفظ (اگر آپ کو معلوم نہیں) اسلئے نہیں رکھا تاکہ</p>
<p>و انما اہم البضع ولم یبینہ وان کان معلوما للبیۃ صلی اللہ علیہ وسلم لادخال العرب والخروج علیہم فی کل عتق کما یجوز ذلک من تغیر البصر الراوی فتح البیان</p>	<p>بضع کی تحقیق اسی طرح قادیانی صاحب کا بیہوشی بالکل افتر اور بہتان ہے جو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نویرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس سال فتح ہوگی۔ آپس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہیں یہ معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرت نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے چہرہ سال کی میاں ڈھیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مسخر کی جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرت نے بضع کا لفظ (اگر آپ کو معلوم نہیں) اسلئے نہیں رکھا تاکہ</p>



گفتا پر ہر وقت محب اور خوف چہا یا رہے۔

طوں کیے حسنے ایسا ہی قادیانی صاحب کا یہ کہنا بالکل بے ایمانی کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو جب آپ کی بیویوں نے ہاتھ ناپے مشروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہ کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکلا ہوئے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے ادون استعارات اور مجازات کو نہ جانتے ہوں جس میں وہ عجائز کیسا تھہ سبوت ہو جو ہوں اور غلطی ہی ایسی کہ مرتے دم تک اس کو متنبہ نہ کئے گئے۔ یہ لایا افترا ہے کہ اگر ایک لکھ کیلے ہی اس کو صحیح مان لیا جاوے تو کارخانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی عاقل باور نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکلا ہوئے الفاظ کے معنی سے بخیر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے دعویٰ نبوت میں سچا ہو سکے۔

حالانکہ اصل واقعہ جو شکوۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ بعض ازواج نبیؐ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون بی بی پیشتر آپؐ سے جو جالیگی؟ آپؐ نے فرمایا وہ بی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہو اس کے بعد ازواج مسطہ ہونے لگے سے ہاتھ ناپنے شروع کئے اور حضرت سودہ کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازین معلوم کر لیا کہ طول یہ سے مراد حضرت کی صدقہ تھا۔ اور ہم سب سے پہلے

عن عائشہ ان بعض ازواج النبی قلن للنبیؐ ایذا اسعج بک لمحا قال اطلو لکن یدینا فاختدوا قصبۃ یدینا معونھا وکانت سوطۃ اطلو لکن یدینا فاعلمنا بعد انما کان طول یدھا الصدقۃ وکانت معونھا لثوبہ زینب وکانت خبۃ الصدقۃ (بخاری - مشکوٰۃ)

حضرت زینبؓ آپؐ سے جو جالیگی کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہ ازواج مسطہ کی بسبب عورت ہونے کے کفر ہی تھی جنہوں نے دہلہ اول میں نبیؐ کے روزمرہ استعارہ کو کلام پر غور فرمایا اور اس کے ظاہر ہی سمجھ لئے۔ درنہد کا لفظ کثرت و محاورہ عرب میں منت اور احسان اور طاقت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شائع ہے اور ہر ایک کیلئے تفسیر موجود اور اسی طرح (اطول ید) کا لفظ صدقہ اور خیرات کے معنی میں اور یہ لایا لفظ ہے کہ اسکا ترجمہ یعنی خرچہ دست ہماری زبان میں ہی صاحب خیرات اور صدقا

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواج مطہرات نے نبی کے روبرو ہاتھ ناپنے شروع کئے یا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آگاہ نہ تھے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ایسا ہی ابن حبیب کے مستحق بنی کا مسلم اپنے ابن حبیب کا دجال معبود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمر بن خطاب نے بقول قادیانی حلف کیا تھا کہ اے مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن حبیب دجال ہی ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہم جو بخاری اور مسلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن حبیب دین بسبب اذیت و روایت خود رسول اللہ کے خطبہ سے ابن حبیب اور دجال معبود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن حبیب نے کہی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعید خدری کو سنا ہے کہ اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرت نے اس کے مثبتہ اقوال پر عمر رضی اللہ عنہ کو اس کو قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ ارآه عن النبی قال رأیت فی

ہجرت از مدینہ کا حوالہ ایسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت نیز التلمذانی احاج من مکة الى باض ليجعل قذہب علی ابی انہ الیماۃ اولہم خاندھی المدینۃ بیثرب و رأیت اقی مرثیٰ ابی ہزرت سیفانہ قطع صدرہ فاذا ہوا اصیب من المؤمنین یوم واحد ثم ہزرتہ صیغہ فاداحسن ماکان فاذا ہوا جاء اللہ بہ من الفتح واجتمع المؤمنین و رأیت فیما یقول واللہ خیر فاذا ہم المؤمنون یوم احد فاذا جاء اللہ بہ من الفتح واجتمع المؤمنین و رأیت فیما یقول

یہ کہنا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصدر بقسم تھا وہ غلط نکلا۔ یہ کہ مقتدر تخلیق بہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تخلیق پر حیرت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ وکل بسکون باجکے حرف آئے کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اس کے معنی ہرگز عمد اور قصد جازم کے نہیں ہوتے مگر ارجح میں ہے وکل باسکون دل بجا ہے رفتن کہ مراد ان نہایت قذہب وھلی ابی الیماۃ۔ پس دریاہ گمان من باما قصد رفت پس

گمان بلا قصد اور عمدہ کا حکم کیونکر دیکھتے ہیں اور کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے اوضاع عیاںہ تعبیر کی اور اوس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جس حدیث میں آنحضرت نے مستند وجہ کلمہ (فاذا) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والدثیر) جو رویت بقر کے بعد اپنے فرمایا بلیل تعبیر مایعہ خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ پس ہر دو صورت میں دل کے لفظ سے جسکے معنی ابن عربی نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجتہ الدین سیلان دل کے اس ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلقن) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل منکشف ہو جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رائے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اس طرح دوسرے انبیاء علیہم السلام

غیم قوم میں اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا لیکن حق تعالیٰ انہیں کلام پاک میں دونوں کی نسبت شہادت دیکر فرمایا کہ میں ان دونوں کو حکم ماعمر سلم دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم صحت کا یہی بوجہ الاجتہاد وطریق الاحکام ہے

داؤد اور سلیمان  
نبی کا اجتہاد

لنفسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جوارح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ ادا سے نوافل سے میرا قرب یہاں تک حاصل کرتا ہے کہ میں اوس کو چاہنے لگتا ہوں تو اوس وقت میں ہی اوس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور میں ہی اوس کی آنکھیں ہر جانا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اوس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور میں ہی اوس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر تجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اوس کو دیدیتا ہوں اور اگر

قال صلی اللہ علیہ وسلم من ربتناک  
وتعالیٰ و ما ینزل عبدی یتقرب الی  
بالنوافل حتیٰ احببت فاذا احببتہ  
سمعه الذی یسمع بہ و بصرا الذی  
یبصر بہ و یدہ الذی یمسش بہا و  
رجلہ الذی یمشی بہا و لن سألنی

میرے ساتھ پناہ مانگتا ہے تو میں اوس کو پناہ دیتا ہوں۔ اور عبدی اعطیتہ ولین استعاذ لی نفس من کسی شے کا تردد نہ ہو پناہ وہ دراصل میرا تردد ہے جسکا میں فاعل ہوں۔ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے اوس کی کرب و مصوہت نہیں بھاتی۔

مساجد - بخاری - حجة الله - ابی ہریرہؓ

موسیٰ علیہ السلام کا بھائی قسطنطین اسرارِ محمد کے لئے خضر علیہ السلام کی صحبت و محبت میں ایک عرصہ رہنا اور اولا ایک تہی جیسے کہ قال لم یسئلی ہل ایتھک علی ان لعلین مما علمت مرشد ا۔ قال انک لیس تلتیح مع صیرل سوار تھے حضرت خضر کا اوسکو و کیف تصبر علی سالم تخط بہ خبر ا۔ قال سبحانی انشاء اللہ صابر اولہ اعصی لک لعلہ شگافہ کر دینا۔ پھر ایک مصوم بچے کو خضر کا قتل کر دینا۔ پھر ایک ٹوٹی سپوٹی دیوار کو بلا جرات خضر کا کھرا کرنا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کو اپنے علم کے مطابق نہ بھایا لیکن حضرت خضر نے ان تینوں امور کے ہر اکھول کر اوں سے کہہ دیا کہ میں کوئی کام اپنی رے سے نہیں کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو اولن کی ہیبیری پر ملامت

قال لم یسئلی ہل ایتھک علی ان لعلین مما علمت مرشد ا۔ قال انک لیس تلتیح مع صیرل و کیف تصبر علی سالم تخط بہ خبر ا۔ قال سبحانی انشاء اللہ صابر اولہ اعصی لک لعلہ شگافہ کر دینا۔ پھر ایک مصوم بچے کو خضر کا قتل کر دینا۔ پھر ایک ٹوٹی سپوٹی دیوار کو بلا جرات خضر کا کھرا کرنا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کو اپنے علم کے مطابق نہ بھایا لیکن حضرت خضر نے ان تینوں امور کے ہر اکھول کر اوں سے کہہ دیا کہ میں کوئی کام اپنی رے سے نہیں کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو اولن کی ہیبیری پر ملامت

لے والہ صفتہ اللہ عزوجل غیر جزا و ثواب علی و جمیع احد ما ان احد قد یثبوت فی ایام عمرہ علی بالہا لک مرآت ذلک من ہاء یصیبه و آقہ تنزل بہ فید عوالہ عزوجل بشقیہ منہا وید فی لکمر ہما عنہ یحکون ذلک من فعلہ کتر و دست ہما امر تم ہب و فی ذلک غیر کد و یعرض عنہ و لا بد من لقلہ الا بلطف الکتاب اجلہ فائتہ قل کتب الفناء علی لقلہ و ہتاخر لقلہ لنفسہ و فیہ وجہ آخر کما دوی من قصہ ملک الموت و ہا کان یطمع عینہ و تردہ الی اللہ عزوجل بعد اخری۔ التبیہ فی التزیہ

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ فقر آئی قصہ ہے جس سے

منہ یک دماغ لہ عوامی ذلک تاویل مالم تسلط علیہ صبرا۔

مشکلف ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عقول و علوم البس و راء الوراہین کہ عقل انسانی اور پر راحط

نہین کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ اسی ہی نسبت ہی جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات

سے۔ کیس جیسے ہم موجودات کے اسماء و واقف ہیں اور حیوانات کو اولیٰ و قوت نہین اسی طرح

وہ اشیا کی خواص اور حقائق اور منافع اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہین۔

اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تخیل کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تدبیر

کے ملک الناس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں معجزات ہیں اسی طرح انبیاء

علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں معجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہین کہ حرکات

فکریہ کو پہنچ کر حق اور باطل کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو جدا

کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات

فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ اول کے منہا کو قوت بشریہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ

اس مقام میں اول کا یہ کہنا مستمم ہے کہ لی مع اللہ وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل

اور اسی طرح اول کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جسکی

غایت کو قوت بشریہ نہین پہنچ سکتی پس حدیث

عن رافع بن خدیج قال قال قد مر الی المینۃ

وہم یأرون المختل فقال ما تصنعون قالوا کنا

نصفہ قال احکم لولہ لعلوا لکان خیرا فترکوه فقصت

قال قد کذا ذلک لہ فقال ائمانا لبشر اذا امرکم بشی

من امرکم فخذوا وایضا امرکم بشی من امری

فانما انما لبشر قال عکما او نحو هذا مسلم انما الی طشت

ظنا ولا تواخذونی بالظن ولكن اذا حکمکم اللہ

شیئا فخذوا بہ فانی لم اکن علی اللہ انتم اعلمون

حدیث ابی یوسف

تابیر النخل میں جہان تک کہ ہمارا علم کارگر ہو

آحضرت لا وقت قدم ہمارا کھاب مدینہ کو اس فعل کی

تابیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سنہ لہ

کے مطابق محض ابتلا تھا جس میں وہ کھرے بٹلے اورین

و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور اول کا ترک تابیر

کے لئے نقص نہ تھا کی ہونا فقط اسلئے تھا کہ وہ اس

خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرت کے ارشاد میں

ملفوظ تھا اور اس حنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیر ہی نقص ثمر کا باعث حقیقت ہوئی۔ یا آنحضرتؐ کا ارشاد ترک تابیر از دیا و ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرتؐ کا یہ ہر ترو و قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاید اچھا ہو جب کہ آنحضرتؐ نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معینا عکس ہو جو کما بینہ فی حدیث الی و آیات نووی ص ۲۶۴

قصہ افکین نزدکاسہ اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیرین لفظ اُنحو هذا لکھتا ہے جس سے بقول امام نووی علماء اُمت فی یہ نتیجہ نکالے کہ رائی کا لفظ آنحضرتؐ کا ارشاد نہیں۔ پس راوی نے محقق طور سے آنحضرتؐ کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا، جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۶۴۔ اور قصہ افکین اگر چند روایات آنحضرتؐ نے اپنا ترو و اور تشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ نازل ہو جو قیامت تک اُمت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام باقیؒ فرماتے ہیں کہ باوجود فنا و بقاء کے کامل کے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور راحت و ریخ وغیرہ کیساتھ متصفت ہونا فقط اسی لئے تھا تا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر تم کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ اتارتے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروی کی صورت میں کرتے اور ازل پر وہی اشتباہ رکھتے جو کرب کر رہے ہیں اور نیز اسلئے تاکہ پاک اور ناپاک و لو جلناہ ملکاً لجللناہ و جلناہ للبتنا علیہم البین

کے درمیان موجب امتلا ہو کہ کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اسی طرح آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں سہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے نہ تھا کہ حقیقت آنحضرتؐ پر سہو طاری ہو گیا تھا بلکہ اللہ نے ثابت فی صحیحین من قولہ انما انما یشرئی میں ہے کہ آنحضرتؐ کا سہو اُمت مرحومہ پر بجز انما نعمت اور نعمت اللہ تعالیٰ علی اُمتہ و کمال دہیم

سوانح میں آنحضرتؐ کا تشریف عمل چراغِ راہ ہوا اور وہ آدمی کے سوافق افتد لاکرین۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو سوطا میں ہے کہ میں اسی لئے بیہوش یا بھلا یا جانا ہوں تاکہ وہ سنت بنے اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اتر لئے لہیان فرمایا کرتے تھے تاکہ اولن کے سہوا و لسیان پر اولن احکام شرعیہ کا ترتیب ہجرت کا قیامت تک سہو اُمت پر جاری ہونا مستقر تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ نے محبتِ دو الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستقر محبوب تھا کہ آنحضرتؐ کا افتد کرنے والے صحابہ کو جنت کی اشارت دی گئی چنانچہ کہا

”وہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ راہتہ از صواب عمدہ خود دانستہ طلب ہوا و می فرمایا آنجا کہ گوید یا لکیتی کُنْتُ سکتی چھٹی آرزوے آن دارو کہ لکلیت خود سہو آن سرور باد“ اور حجتہ اللہ الباقیہ میں ہے کہ غزوہٗ اُحد میں امر انہرام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرتؐ کے ارشاد کے مطابق شعب جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰ تو پختہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ہی دیدیا تھا اور کہلا دیا کہ تموار مکرے ہو گئی اور گائے بچ کی گئی۔

پس مقتضائے انزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو قوانین ارتقا سے کلاً و جزوً مطلع فرمادیا اور آنحضرتؐ عقل کل اور اے محفوظ اور اجتہاد معصوم کے ساتھ اہل عالم کی اصلاح ارتقا سے بین مصروف ہوئے۔ آداب معاش و معاد اور تالیف و تہذیب و تہذیب و تہذیب اور سیرت و ملک و اور سیاست و جوان کے لئے ایسے قواعد تشریع فرمائے جو نہایت اعتدال اور سیرت پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوت بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب و فصول اس باب میں شاہد عادل ہیں۔ اور حواشی جو ہماری آنکھوں اور کالوں پہ آتش نہ تھے اور حواشی

لیقتدایہ فیما یشرعہ لہم عند السہو و هذا معنی الحدیث الذی فی الموطا انما انسی ان انسی لو سن۔ و کافی علی اللہ علیہ وسلم یعنی فیما یتبع علی سہوہ احکام شرعیہ بخبری علی سہو اُمتہ الیٰ لیہا لقیامتہ و حال مافی النہایتہ السہو فی الشی ترکہ عن غیر علم و السہو عن ترکہ مع العلم و هو فرق حسن و ذیقن۔ و یہ یظہر الفرق بین السہو الذی یفزع من الذی غیر ہما۔ و ما لہذا

یا عدم رضا حق تعالیٰ جن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں  
تمثیلات کیساتھ بجد سے منکشف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہماری درمیان کوئی شک و شبہ  
نہ رہا۔ یہاں تک کہ وہ حال جس کے خروج کے متعلق نوحؑ بنی اللہ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا  
قتل عیسیٰ بنی اللہ کے ہاتھوں متقدّر ہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اس کی بہت  
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ ستنے کہ بعض کو اوس کا وہ حال مہمود ہونا منظور  
ہوا بلکہ یقین ہی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی ثبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے  
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتوام  
رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی احوال اور کجی حادث نہ ہوئی تھی اور ان کو ان کی حالت پر چھوڑا۔  
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابیر النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ باموں میں دیکھو۔ اور وہ امور  
جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے  
فہم کے لئے ہم اصول ہندو سہیت اور دقایق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور  
لطفت سے ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سودا کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس  
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی  
سنا دے استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے بندہ سہیت  
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ  
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

## مقدمہ ختم

(نوحؑ انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ حرم کے اندر کا ایک کٹہر ہے)

نوحؑ ایسا ہی جبکہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ایک دن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی جبکہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا



کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہوگا کہ  
کہہ دے اچھا خدا ان کو کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور  
ابن مسعود و ما اولوا۔

اول کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کا روح  
کی تشریح حقیقت پر سکوت فرمانا اسلئے نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا است مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس  
کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارع نے سکوت اس کی کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ  
جمہور امت کو اس میں غور و خوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اوس عالم امر

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت  
و مکان اور تخیل سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کمیت  
اور تحدید سے مطلق پاک ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان  
روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو  
عالم الامر عبادۃ عن الموجودات الخافۃ  
من المحسوسات الخیالی والجمۃ والمکان والخیل  
و عن ما لا یدخل تحت المساحة والتقدیر  
لانقاء الکلیۃ عنہ تغلی رسالہ مریح  
ہنوز امر حق سے بہت پیچھے رہے۔

بقول قادیانی  
روح انسانی رحم  
کا ایک کڑا ہے  
اور انہیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ ٹھکانہ اور ملحق قول ہے جو انہوں نے  
لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا کہ ۱۲ دسمبر ۱۹۶۷ء بڑے زور کیساتھ بیان کیا  
کہ ”روح کا آگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح  
صحیح ٹھہر سکتا ہے بلکہ ایسے خیال کو قانون قدرت باطل ٹھہراتا ہے۔ ہم روز شاہدہ کرتے ہیں کہ  
گندے نفلوں میں ہزار ہا کیرٹے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اوپر  
جسم اندر ہی پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جب کا خیر ابتدا سے لطفہ میں موجود  
ہوتا ہے اور وہ لطفہ کے ساتھ ایسا جڑو ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم جسم  
کا جڑو ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور لطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سوا اس کا  
حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحسین کے نعرے بلند کیے اور اس کے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل از خودت کے مصادم اور کلام ربانی کے بالکل منافض ہیں۔ کیونکہ قرآن کریم کے صریح الفاظ ناظر ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور بت

طرح عالم روحی اور لامکانی ہے

عیحہ سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو الی اللہ خلق آدم علی صریحہ متفق علیہ من حدیث ابی ہریرہ مشکوٰۃ

اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکوں ہے اسی طرح روح آدم کوں کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت بچونی اور بچکونی پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر اور نہ متصل نہ منفصل لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدن انسانی سے نہ باہر ہے نہ اندر اور نہ متصل نہ منفصل معہذا بدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فرض کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبیہ دقیق کا باعث ہے جو حضرت امام ربانی مجتہد دلف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۳۴۰ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سائلے گفتہ است کسی سال روح را بچندائی پرستیدم“ اور اوس سالک نے دوران فہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ دقیق کے باعث حضرت آدم شایان خلافت رحانی ہوئے۔ امام ربانی فرماتے ہیں ”بے صورت شیخ خلیفہ شے است تا صورت شے مخلوق نباشد خلافت شیخ را شاید و تا خلافت را شایان نباشد تحتل بار امانت نتواند کرد بے لہ یجل عطایا الملک الا مطایا“

اور اسی وقت معنی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عالم ارواح اور عالم حیات والیاد است چہ روح لامکانی است در مکان نیگنجی۔ روح را در بار و راعوش اثبات نمودن ترا در ہم تنیدہ اند کہ روح از تو بعید است و سافت دور و دراز در میان تو دور است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت باجمیع اکتہ باوجود کثرت ہر اوست کہ ہر اعرش لغت معنی دیگر دار و تا با غیری نتوانی دریافت۔ طائفہ کہ از صوفیہ بہ تخریر روح رسیدہ اند و فوق اکثر شایان دریافت تخریر ابھی جفت و تصور نمودہ اند و حق آنست کہ آن نور روح است چون روح لامکانی است و بصورت بچکونی مخلوق لا جرم تحتل بار امانت نہ بدوانست کہ روح چندانیت کو عالم بچوں است اما حقیقت چل دگر چوں است کہ با بچوں است در میان در میان دنیا ہی حق تعالیٰ پس رنگہ ہر دو طرف دارد ہر دو امانت۔ روح صحیح است بخلاف بچوں چوں چوں کہ چون را اصلاح کو راہ نیست کمونات امام ربانی جلد اول ص ۳۵۔ مرقاۃ۔

عائشہؓ انھما قالت یا رسول اللہ متى یعرف الانسان  
ربہ قال اذا عرفت نفسه اداہ الدنیا للماد ردی حال  
سچا تا قریب ہے کہ وہ اپنے رب کو پہچانے۔

مگر آفوس ہے کہ قادیانی صاحب نے صبح کی  
خلقت اول ہزار باکیڑوں کی طرح اندرون رحم کر  
لُٹنے سے ادراک کی جو گندے زخموں میں چڑھا

ہیں اور جو کسی طرح بھی محل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حال بارائمت اور نجات کے لئے کوئی ثواب  
ہے نہ عذاب۔ اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ ارواح انسانی قبل از وجود حشری بمقتضای آثار عینا  
الامانة علی المستواد الارض الجبال فانہن ان یجملنا واشفق منہا وجملا الانسان انہ کان ظلوماً مجہولاً بارائمت  
اوتھا چکی اور مستحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔ اور نیز ان شمرانی کے مسئلہ میں ہے کہ اہل کشف کا اسپر

اجماع اہل کشف کہ روح  
بجالت بالہ پیدا ہوئی  
اور جسی در حقیقت شکست  
ہے لہذا بچے اور بڑے  
کی روح میں فرق نہیں  
اجماع ہے کہ روح بجالت بالہ پیدا ہوئی جو  
کسی زیادتی کو قبول نہیں کرتی اور چہی در حقیقت  
مستکف ہے۔ لہذا شافعی کے نزدیک بچے

اور بوڑھے کی روح میں کوئی فرق نہیں۔ مہذا سفت صحیحہ سے  
نابت ہو کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دو ہزار برس قبل اجساد کے  
بلکہ تقادیر خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔

اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجتہدہ یعنی مجموعہ مجتہدہ  
اور انواع مختلفہ ہیں اور دنیا میں اول کا باہم تالف و تکلیف  
باعتبار اول کی اہل فطرت اور ابتدائی خلقت کو ہے پس  
اچھی روحیں اچھروں کی طرف اُل رہتی ہیں اور بُری روحیں  
بُروں کی طرف۔ اور اسی پر تفسیر ہے وہ جو ارشاد ہوا کہ ان  
ارواح کے حال بعد از ذہب و فتنہ کی طرح مختلف معنیں ہیں

عن عائشہؓ انھا قالت یا رسول اللہ متى یعرف الانسان  
ربہ قال اذا عرفت نفسه اداہ الدنیا للماد ردی حال  
ابن حجر وین کلام علی بن عمر عن نفسه فقد عرفت ربہ  
و ذکرہ الغزالی مرفوعاً فی المسائل الفاضلۃ وغرہ الکتاب  
فی کتھ الخائفون فی حدیثہ الخلاق الی الی الی تیشیل  
وین اور جو کسی طرح بھی محل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حال بارائمت اور نجات کے لئے کوئی ثواب  
ہے نہ عذاب۔ اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ ارواح انسانی قبل از وجود حشری بمقتضای آثار عینا  
الامانة علی المستواد الارض الجبال فانہن ان یجملنا واشفق منہا وجملا الانسان انہ کان ظلوماً مجہولاً بارائمت  
اوتھا چکی اور مستحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔ اور نیز ان شمرانی کے مسئلہ میں ہے کہ اہل کشف کا اسپر

تالغها هو ما خلق الله عليه من السعادة والشقاوة  
في المبدأ سوى كانت الارواح تسبب متقابلين فاذا تلاقوا  
الاجساد في الدنيا اختلفت واختلفت بحد ما خلق الله عليه  
فيميل الاختيار الى الاختيار الكاثر الى الاكثر -  
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور قرآن دست دونوں سے ثابت ہے کہ  
میشاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی عالم  
امر کی وہ تمام روحیں اور سمات نورانی حضرت  
آدم علیہ السلام کی نشت سے ذرات کی

عن ابی حریرة قال قال رسول الله لما خلق الله آدم خلقه خلقه خلقه خلقه خلقه  
سنة هو خالق من ذرية الى يوم القيامة جعل بين عيسى كل لسان ونم وبصيا  
من نور ثم عرضهم على آدم فقال اي رب من هو لا قال ذرتك فزى رجلان  
فاجبه وبصيا ما بين عينيه قال اي رب من هذا قال ذرتك فقال اي ربكم  
جعلت عمره قال ستين سنة قال زده من عمرى اربعين سنة قال من الله  
فلما انفق عمر آدم الاربعين جاده ملك الموت فقال ادم اذ لم يت من عمرى  
اربعون سنة قال اذ لم تقطها ايتك داود - ا

صورت میں نکل آئیں اور سب  
کی سب حضرت آدم کو سامنے  
لائی گئیں جن میں سے ایک کی  
نسبت حضرت آدم نے اپنے  
رب کے پوچھا کہ یہ کون ہے؟  
ارشاد ہوا کہ یہ داؤد ہے۔

وحدث ابن كعب بن قتيق قول الله عز وجل واذا خذ ربك من بنى آدم من ظنهم يوم ذين  
عيسى بن مريم كان في تلك الاذواج فارسلنا الى مريم عليها السلام و  
انه دخل من فيها - مشکوٰۃ

پھر حضرت آدم نے عرض کی  
کہ اور رب اس کی کتنی عمر ہوگی؟  
ارشاد ہوا کہ اس کا بھڑ برس کی  
پھر عرض کی کہ اور رب میری

عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھاؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس  
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لئے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا اہی  
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا  
ابن کعب فرماتے ہیں کہ اول ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی ہتھیں اور عیسیٰ  
بن مریم کی روح ہی انہیں ارواح میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے  
اندر مویجہ کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سیدنا جلال علی سے  
ذکر سلیمان و بھل مکان علی ابن ابی طالب لیسوالی لا ذکر

<p>العبد الذی عبد الی ربی وکن اکاسی بن عبد اللہ التستوی بقول انتی وکن اروی عن الشیخ نظام الدین فتح البیان ص ۳۸</p>	<p>منقول ہے کہ انہوں نے اس عہد کے یاد ہونیکا اقرار کیا اور اسی طرح سہل بن عبد اللہ تستری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی</p>
<p>سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصہ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث اخرج البیہقی عن ابن عباس عن ابن مسعود فی قصۃ خلق آدم وفیہ ثم قال للملائکۃ انی خالق البشر امین فاذا سننہ فنجحت فیہ من روحی ففعلوا له ساجدین فخلقه اللہ بید یکلیل بیکر البلیس عنہ قال البیہقی فالروح الذی منہ النفع فی ادم کان خلقا من خلق اللہ لکما جعل اللہ لکما حیۃ الاجسام واما اضافہ الی نفسه علی طریق الخلق والملائکۃ اجزاء منہ التنبیہ فی التتزیہ</p>	<p>نقل کر کے ارشاد فرمائی ہیں کہ وہ روح جو سوکیر آدم کے بعد اوس کے جسد میں پہنچی گئی وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ عنه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدا ہوا</p>
<p>قال العلامة البکری فی تاریخ الخلفاء وروی عن ابن عباس عن النبی ﷺ انه قال کنت نوراً من بدی اللہ قبل ان یخلق اللہ وجل آدم بالروح عیسیٰ ذلک النور ومثلہ فی المرحۃ الباطنیۃ فی الحاکم ابن القطان وفی حدیث علی رض ان النور الباطنی جسم قبل خلقہ باثنی عشر الف عام وفی روایۃ اربعۃ عشر عام و قال الزرقانی لا ینافی ما مر ان نورہ مخلوق قبل الایثار (النفس)</p>	<p>آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے بصورت نورانی تسبیحیں کہہ کرتا تھا۔ اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری والیوم وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد</p>
<p>قوله کنت نبیا و آدم من الروح والمجد (مراد احمد بن حنبل) فی التامیخ والنجیم وغیرہم) کنا لظن انہ ما یعلم فی ان اللہ زید علی ذلک (علی ما شرعناہ یعنی بقولہ اولاً انہ قد جاء ان اللہ خلق الارواح قبل الاجساد) نہ تانی مقصد دس شرح مواہب اللدنیۃ</p>	<p>ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ہی روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی کی نسبت امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبیین میثاقہم</p>
<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>	<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>

عالم مثال

پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال ہی ہے جو عالم ارواح اور عالم اجسام کے درمیان بصورت ہر پنج ہے کہ جس میں اولن ارواح اور حالی کا تشریح اور کس کے ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی ہر شے کے لئے اس عالم نصری میں موجود ہونے کے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم نصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت نصری میں تحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ اکثر وہ اشیاء جس کے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولن میں صفت انتقال وغیرہ بھی تحقق ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلق فلما فرغ منہ قامت المیزان فاختار ما یحب فیہ من الخلق ما قال ہذا مقام العالم بیک المقطعۃ

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ سے حدیث ابی ہریرہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم فرما

اور کھڑکے گا کہ رب العزت کو کوئی میں لے لیا۔ رب العزت نے فرمایا صبر کر رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت یہہ اور کسی کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے یعنی ای رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ میں رکھ۔ چنانچہ یہی تشریح ہے اولن ارواح اور نسات کا جو مشاق کو روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لگائے گئے۔ اور اسی صورت مثالی میں وہ روح ہستی جو ہم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم میں سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر متروک وہی منکرہ و مخلوق چیز میں ہیں جو قیامت کو دن لوگوں کے سامنے کھڑی کی جاوین گی۔

ان اللہ خلق ما ائلف آدم۔

ابن عباس - فتوحات مکیہ - تنبیہ

اور اسی قسم میں سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو

ایک لاکھ آدم کی حقیقت

شیخ محمد الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ میں

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال میں دیکھا کہ اولن کے ساتھ ایک جماعت طواف

کر ہی ہے جنکو نہ بین پہچانتے تھے اور ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔ **لقد طفنا كما طفن**  
**مينا ۛ بهذا البیت طرا ۛ جمعینا۔** یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گذر کہ یہ عالم مثال کو ابدان  
ہیں۔ اور اسی کیساتھ ایک ابدان کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں ہی تمہارے اجداد میں سے ایک  
جذبہ بن۔ اوس وقت شیخ نے اوس کو چہا کہ تجھے وفات پائی ہو کچھ کتنے سال گذرے ہیں؟  
اوس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اوس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتداء  
خلقت آدم الی البشر سے اس وقت تک تو ابھی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے۔ اوس وقت  
اوس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اوس وقت اوپر کی  
حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام تہانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)  
میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”مخدوما کرما! اینہم آدم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند وجودشان  
در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت۔ ہمیں حضرت آدم سے کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است  
نہ در زمین خلافت یافتہ و سجدہ ملائکہ شدہ۔ غایتہ ثانی الباب آدم چون بر صفت باسعیت مخلوق  
گذشتہ است و حقیقت خود لطائف و اوصاف بسیار دارد پیش از وجود او بقرون متطاوہ در ہر وقت  
از اوقات، صفات از صفات یا لطیفہ از لطائف و با بجا خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ  
است و بصورت آدم ظاہر شدہ و مسمیٰ باسم او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ حتی کہ  
توالت و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطریق پرستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم  
نیز یافتہ و نمایان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق او قائم شدہ ہمیشگی بہشت و دوزخی بدوزخ رفتہ  
بعد از ان و رفتن از اوقات ہمیشگی اللہ سبحانہ صفات یا لطیفہ دیگر از صفات و لطائف او در ہمان  
عالم بمقتضیٰ ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہور اول وجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز وجود آمدہ و چون آن  
نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطائف او بحصول پرستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود اتمام کردہ و بوجہ  
بہ ثبوت پرستہ الی ماشاء اللہ و چون دوبارہ ظہورات مثالیہ او کہ تعلق بصفتا و لطائف او داشت تمام شدہ از ان  
آن نیز چہا در عالم شہادت با بجا خداوندی جل سلطانہ وجود آمدہ و بقضیٰ خداوندی جل سلطانہ حضرت

و کم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا و دینه و مقدمات وجود او سید  
 جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال فوت او گذشته است لطیفه بوده است در مثال از لطافت  
 چه شیخ که لجام شهادت وجود داشته است و طواف بیت الله که میگردد در عالم مثال میگردد آنچه  
 معطر را نیز در مثال صورتی و تشبیهی بوده است که اهل آن عالم را قبله بوده - این فقیر درین باب نظر را دور  
 فرستاده و تمنی بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر نظر نیامده و غیر از شعبه های عالم مثال نیافته  
 و آنکه بدن مثالی گفته که سن جد تو ام در زیاده از چهل هزار سال از فوت سن گذشته است اول دلیل  
 است بر آنکه تو هم پیش از ظهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیحد و ششتمند  
 ازین آدم مبائن بودند چه مبائن را یا بین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار  
 سال نام نشده چهل هزار چه گنجایش دارد - و جماعه که در دلهای ایشان مرغی است ازین حکایات تنازع  
 می نمایند و نزدیک است که بقدم عالم قایل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند - و بعضی از ملاحده  
 که باطل خود را بسند شیخی گرفته اند حکم مجواز تناسخ می نمایند و می انگارند که نفس تا زمانی که بحسد کمال  
 نرسد از تقلب ابدان و ارجا ره نبود میگویند چون بحسد کمال رسید از تقلب ابدان بلکه از تعلق فارغ  
 گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن هر چه کفر است و انکار است از آنچه از دین  
 بتواتر ثابت شده - **سوال** از حضرت امیر کرم الله تعالی و جبهه از بعضی دیگر از اولیاء الله نیز منقول  
 است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متداوله از ایشان در عالم  
 شهادت بوقوع آمده است صحت آن بے تخویر تناسخ چگونه است - **جواب**  
 صدور آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بمشیته الله سبحانه خود  
 متجسد باجساد گشته بمبشر افعال عجیب گشته اند جسد دیگر نیست که بآن تعلق گیرند - تناسخ آن است که روح  
 پیش از تعلق باین جسد دیگر که مبائن و متناظر آن روح است تعلق گرفته باشد و چون خود متجسد  
 بحسد گردد و تناسخ چه بود - چنانکه این که متشکل با شکل دیگر و بتجسد بهجاست شوند در دین اعمال  
 حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع می آید هیچ تناسخ نیست و هیچ ملوک

ارواح اولیاء الله که  
 متجسد بگوشت و عظام گشته



پرگاہ چنان را بقدر المدیحه این قدرت بود که متشکل با شکل گشته اعمال غریبه بوقوع آرند و روح  
کسل را اگر این قدرت عطا فرماید چهل تعجب است و چه احتیاج به بدن دیگر ازین قبیل است آنچه  
از بعضی اولیاء اللہ نقل سکیت مذکور در یک آن اکثراً متعدد حاضر میگردد و افعال متباینه بوقوع می  
آرند اینجا نیز لطایف ایشان متجسد با جسد مختلف و متشکل با شکل متباینه باشند و همچنین عزیزیکه مثلاً  
در چند روستان قوطن دارد و از آن دیار برآمده است جمیع از حضرت که معطر می آیند میگویند که آن  
عزیز را در حرم کعبه دیده ایم و چنان چنین در بیان ما و آن عزیز گذشت نه است - و جمیع دیگر نقل می  
کنند که مادر او در روم دیده ایم و حبسه دیگر از بغداد دیده اند - اینهم شکل لطایف آن عزیز است با شکل  
مختلفه - و گاه است که آن عزیز را از آن تشکلات اطلاع نمود و لهذا در جواب آن جماعت گاه میگوید که  
اینهمه بر من شہمت است من از خانه نبرآمده ام و حرم کعبه را ندیده ام و روم و بغداد را ندیده ام شناسم و نمی  
دانم که شما چه کنید - همچنین ارباب حاجات از اعتراف اجاب و اموات در آن مخاوت و مہالک مد و ما طلب  
مینمایند و می بینند که آن صور اعتراف حاضر شد و رفع بلیه از بنیان نموده است - گاه است که آن اعتراف  
را از دفع آن بلیه اطلاع بود و گاه نبود - (ع) از ما و شما بپایان برساخته اند - این نیز شکل لطایف  
آن اعتراف است - و این شکل گاه در عالم شہادت بود و گاه در عالم مثال چنانچه در یک شب ہزار  
آن سرور را علی الصلوٰۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ باینمانند  
این بہ شکل صفات لطایف است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بصورت ہا  
مثالی - و همچنین بریدان از صور مثالی پیران استفادہ باینمانند و تشکلات می فرمایند -  
چنانچہ بروایت بخاری زرقانی کے حصہ ۳۲۵ میں ہے - استشفیع عمر بالبعباس فقال  
اللہم انا کنا اذا تخطفنا تو سلنا الیک بیننا فتستقینا وانا نقتسل الیک لعم بیننا فاستقنا  
فیسقون - رواہ البخاری و ذکر التستوی عن معروف الکرخی انه قال لتلا من تہ اذا کان لک الی اللہ  
حاجۃ فاقسموا علیہ بی فانی الواسطۃ بینکم و بنیہ الان بحکم الی رائتہ عن المصطفی - کما اخرج الترمذی  
و ابن ماجہ والی کم عن عثمان بن حنیف ان رجلاً اُحیی اکل - ملخصاً -

بخاری ص ۱۰۱  
کتاب الجنائز

لطایف اولیاء اللہ  
عندہ السلام  
استدلال و طلب حقا

روح کی فطرت  
طریق حقیقت اور

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار سال قبل از وجود عنصری ہے نہ کہ رحم کے نطفہ میں سے اول ہزار ہا کیڑوں کی طرح اوس کی پیدائش ہے جو کندے زخون میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے اول میں برو زکیا اور یہ اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اوس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان کریں جو اسی بدن آدم کے ساتھ باوجود اسے بُعد و مسافت کے ہے اور نیز ایک مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کماحقہ ہو اور قادیانی صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر ان کو اول کی جہالت اور ضلالت نظر آئے پس معلوم کرنا چاہیے کہ وہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہو اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اسی کی رقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ یہہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں اخلاط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بخار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حواسہ درمحرک اور مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہے کہ اسی بخار کی حالت رقت اور غلظت اور صغوت اور کدورت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہ بھی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بخار اور اوس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بخار کا مکنون حیات کا مستلزم ہے اور اسی کا تحمل ہوت کا مستوجب ہے۔ پس گویا نظر اول میں یہی بخار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بخار نظر غور میں روح حقیقی کا طبقہ افضل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ یہہر جبکہ اول سے زیادہ تر اسمان کی نظر سے غور کیا جاوے تو منکشف ہو جاتا ہے کہ یہہر روح بخاری جو دل کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا مطبوعہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے۔ کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سوشاب و شب کی حالت بدلتا ہے اور اس کے بدن کی فطرتیں ہی اس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ مہربانہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار ہا درجہ زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم۔ لیکن باوجود ان تغیرات کے اس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصیات جو بادی الہیہ میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقتِ فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جب کا طور ان امور متغیرہ اور متغایرہ سے بالاتر ہے اور وہ ٹرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اس کو روح ہوئی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیساتھ جو کہ نسیم کے لئے موطیہ اور منزل مادہ کے ہے بالعین تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالم قدس کا رزق ہے جس کے ذریعہ یہ نسیم پر ہزاروں شے کا افاضہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت محمد و جلد سوم کو مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانکہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد و بعد از تنزل جسمی فرد آمدہ است بعالم مثال کا زندہ و نہ پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تیرا در ہم نیندازد کہ روح از تولید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است چنانچہ نسبت روح را نسبت جامع المکنہ با وجود لامکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بآنجا میری نتوانی دریافت۔ و باید دانست کہ روح خدای نسبت بعالم چون نسبت اماحققتہ دخل دائرہ چوں است گویا برخ است در میان عالم چوں جب۔“

قدس حقیقی۔ پس رنگ ہر دو طرف دار دو ہر دو اعتبار سے دروہی صحیح است بخلاف چوں حقیقی کہ چوں را اصلابوے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب حجتہ اللہ البالغہ پر تحقیق

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدان صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اوس کی تویہ کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہونا۔ اور جبکہ مہلک مہضون میں نسمہ میں قتل واقع ہو جاتا ہے تو حکمت الہی اور قدر نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفس طہر یعنی روح الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ بان اوس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ماتھ کاٹ دیے جائیں لیکن اوس کے ملکہ کرتا بہت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ باز ہم فیض روح الہی اوس نسمہ میں ایسی مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعد دعاء عالم مثال بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گذرنے والوں کی گفتگو یا کی آواز سنتی ہے۔

عن انس قال قال رسول الله ان العباد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه اذ لم يسمع قريح نعالهم۔ (بخاری)

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالحہ ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحہ نہ ہو تو کہتی ہے کہ مائے مجھے کہاں لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اوس کی آواز دردناک سنتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اوس کی آواز سنے تو بیہوش ہو جاوے۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم اذا وضعت الجنائز فاحتملوا الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد دعوتني والكلنت غير صالحة قالت لا يلها يا ويلها آتت تن هيمون بها لسمع ص تهاكل شئ الا الا انسان ولو سمع الا انسان لصح۔ (بخاری)

پھر کہی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباس نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کسی لباس ظلمات کے لئے۔ اور اسی سے عالم برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالم برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقات پر مشتمل ہیں لیکن بادی النظر میں ان کی ایک صنف

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمہ اور ملکیت گہرہ وضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جب تک کہ سببیت کے باعث ملا اعلیٰ کے ساتھ لاحق ہو جائیں۔ یعنی اون کی قوت ملکیت اون کی قوت بہیمہ سے آلودہ نہ ہو گئی ہو اور طہارت اور نقویٰ کی ملائمت کے باعث اون کو قلوب الہیات اہمیلہ و تجلیات ملکیت کے آئینہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کائنات روحانی اور نفوس قدسی بدن ہر الفا کا کہ بعد ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تباہ عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا **سأیت جعفر بن ابی طالب ملکاً یطیر** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو **طیر** فی الجنة مع الملائکۃ

ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دو پروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آیہ قائمات امر کے تحت میں ہے کہ یہ اون نفوس فاضلہ **اور صفات النفوس الفاضلۃ حال الفارقة فانھا تنزع علی الابدان غرقاً فی نزعاً شدیداً کما غرقوا فی** بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خلیقہ الہیہ فی النفوس قد شدت عالم الملكوت تسبیح فیہ فیستبق الی خطائر اللہ فی تفسیر شرفہا و توفیقہا الی البرات (۱۰۶۷)

عالم میں سے ہو جائے ہیں۔ اور کہیں یہ نفوس قدسیہ اعلیٰ **وقد لا ترعن الاولیاء یعنی اولیاءہم کلمۃ اللہ اور نصر حزب اللہ میں مشغول ہو جاتے ہیں چنانچہ انہم یمرون اولیاءہم ویقرعون اعدائہم و حضرت قاضی ثناء اللہ بانی تہذیب سطرہی میں لکھتے ہیں** یمدون الی اللہ لعلیٰ من شاء اللہ۔ (مظہری)

کہ اکثر اولیاء اللہ سے بتواتر ثابت ہے کہ اون کی روحیں اون کے اجباب کو نصرت کا فاضلہ کرتی ہیں اور اون کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بہشتیت اللہ طالبین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں اور کسا اوقات بعض نفوس قدسیہ بمنشا وجودہ فطرت صورت جدیدہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور اون کی قوت ملکی نہ ہو بلکہ یہ کہ ساتھ ملکہ جو روانی حاصل کرتی ہے۔ اور بعض اون میں سے طعم

و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ **ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ اموالاً بل** اپنے کلام پاک میں بتا گیا ہے کہ تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد

ہرگز گمان تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ اون کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی اون کے ابدان بیکار ہوئے کہ بعد ہی وہ روحیں حقیقی زندوں کی طرح حظوظ ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور خیس دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان اون ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارحہ ہو جاتے ہیں۔

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور یہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسری میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو اون کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر شہداء اور اجراء ہی کا بعد مرگ نکل کر نماز پڑھتے ہیں

تو ثابت ہے چنانچہ شہیدی میں ابوعلی رضی اللہ عنہ کا چہرہ بیدار تھا منقول ہے کہ جب اونہوں کو ایک فقیر سے کوئی میرا تارا اور اس کا بکریغص کہو گزنگا سرٹی پر رکھا تاکہ اللہ تعالیٰ لو کی حاجت دولت پر رحم فرما دی تو اوس فقیر سے سافر نے نہایت ہوشیاری سے دو لالہ لے کر کہو گزنگا لعلی سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو دولت دیتا ہے تو لعلی نے نہایت سذگت کیساتھ اوس فقیر سے سوال کیا کہ اسے میری سرتاج کیا مرئیے بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اوسنے جواب دیا کہ ناں مرئیے میں ہی زندہ ہوں اور اسی طرح کل مجھان ابھی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اوس میں جو فرمایا کہ اللہ کے اولیاء نہیں مرتے اور ارشاد ہو کہ ہم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور ہم فقط ایک بار سو سو کر کیطون نقل مکانی کرتے ہو سوچ رہے ہیں۔

دل زنج ہرگز نہ گردد ہلاک  
 تن زندہ دل گر بمیرد چہ پاک

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توڑنا ایک سے اذان کی آواز آتی ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات بتواتر ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ ایام حرہ میں سعید بن سبیب تین دن تک اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔

ابن ابی شیبہ اور ازہر الخفایین حضرت ولی اللہ لکھتے ہیں کہ در شواہد النبوت و در کرامات حضرت عثمان مذکور است کہ شہید سے از شہداء ایما ربیب مردن تکلم کرد و گفت "محمد رسول اللہ

البوکر الصدیق - عمر الشہید - عثمان ذوالنورین" تفصیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے بدن کو شئی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ نے شہداء کی قبروں میں سے پانی لکھا یا چا تو منادی کرادی کہ اولیا را اپنے اپنے مقبروں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے جاکر اودن کو قبروں سے لکھا اور بدن اودن کے پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر تیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔

ارواح کا ابدان کے تھے آسمان پر اوٹھایا جاتا اور کبھی سیدہ روہین اپنے ابدان عنصری کے ساتھ آسمانوں کی طرف اوٹھائی جاتی ہیں چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المتقہ میں سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاؤس کا چشمہ واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے۔ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے

عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان ایام الحرہ لم یؤذن فی مسجد النبوی ثلاثاً و لم یؤذن فی مسجد سعید بن المسیب و کان لا یؤذن وقت الصلوۃ الا بہمۃ یسجد من قبل النبوی صلی اللہ علیہ وسلم - (مشکوٰۃ)

قیل ان الشہید لا یبطل فی قبرہ ولا یاکمل الارض کثیرہ مروی انہ لما اراد معاً ان یجری الماء علی قبور الشہداء امر ان ینادی من کان لہ قبری فلیجہ و لیجہ من هذا الموضع قال جابر فخرنا الیہم فاجرت و طاب الابن ان فاصلاً المسجاة اصبح رجل منهم فانتحط دماً - (خازن)

حکایا فی فی کفایت المتقہ عن الشیخ عمر بن الفاؤس انہ حضر جنازۃ رجل من الانبیاء قال فلما صلینا علیہ ما اذا بحجۃ امتداد بطور تضرع فجاوہ کبریم ثم قام فابلقہ ثم طأ قال فتعجب من ذلک فقال لی رجل قد نزل من الصواع و حضر الصلوۃ و تعجب

لوگ کیا دیکھتے ہیں کہ اس قدر سبز جالو آسمان سے اترے ہیں کہ  
اول سے آسمان چھپ گیا۔ پس اول میں سے ایک بڑا جانور  
الک نیچے اترنا اور اترنا اوس ولی اللہ کو اس طرح نکل لیا جیسے کہ  
جالو ایک دانہ کو نکل لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔  
ارواح -

شیخ عمر کہتا ہے کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن اتنے  
میں ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ بھی آسمان سے  
اوتر ہوتا اور نماز میں شریک ہوا ہوتا اور اوسنے کہا کہ اے عمر!  
اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جنگی روحیں جنت میں  
سبز جانوروں کو چھل میں رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں  
لیکن محبت آہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔  
ایک ولی اللہ کا چہرہ  
آسمان پر اڑ رہا تھا  
ہے وہ قصہ جبکہ ابن ابی الدنیا ذکر موتی  
میں زید بن آدم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک  
شخص عابد و زاہد پرپاروں کے غاروں میں عبادت

فان ارجل الشہداء فی حوال طین  
خضر ترعی فی الجنة او لک شہداء  
السیوف ولما اشد المہجۃ فاجتہم  
تقلت ونبیثۃ هذا اما اخرجه ابن ابی  
الدنیاء فی ذکر الموت عن زید بن ادم  
قال کان فی بنی اسرائیل رجل قد اغترل  
الناس فی کعبہ جبل وکان اهل زمانہ اذا  
تخطوا استغاثوا بہ فذعی اللہ فشقام  
فمات فاخذوا فی جہادہ فبینام کذا  
اذا ام لمیر بیر یفوف فی عنان السماء حتی  
انتهی الیہ فقام رجل فاخذہ فوضہ علی  
السیر فاقتع السیر وانا ناس فیہ وکان  
فی الموع حتی غاب عنهم۔ (شیخ صدق)

خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اوس کے زمانہ کو لوگ قحط کے دنوں میں  
اوس سے دعا منگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اودن پر بار رحمت برپا  
کرنا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کو غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت  
آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک  
شخص نے کپڑے ہو کر اوس تخت کو پکڑ لیا اور اوس ولی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان  
کی طرف اٹھ گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اودن سے  
پوشیدہ ہو گیا۔



عامر بن فہیرہ کا  
سمان پر ٹھہرایا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا  
مؤید وہ واقعہ ہے جسکو بیہقی اور  
ابونعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل  
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے  
دن شہید ہوا اور عمرو بن امیہ الضمری نے  
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں  
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ سیوطی عجیب و غریب  
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام  
کا باعث ہوا اور اوسنے عامر بن فہیرہ کے  
قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اوس پر اپنا  
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف  
لکھا۔ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دے  
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چپا لیا  
اور اوسکو علیہ بن پر جا اڑا۔ اور یہی قصہ  
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت  
عائشہ سے ہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ

دلیلتہ ایضاً ما اخرجہ البیہقی والبولعیم کلامہما فی دلائل  
النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یوم بدر معنی  
قال ای عمر بن امیہ الضمری) فنہب بالرجل علی  
فی السماء حتی د الله ما اراه فاتی الفحاح بن سفیان  
الکلابی وقال دعانی فی الاسلام ما راہی من متعل  
عامر بن فہیرہ من دفعہ الی السماء فکلت الفحاح ان  
رسول الله صلعم باسلامہ ما دانی من قتل عامر بن فہیرہ  
نقال رسول الله صلعم فان الملائکة وارت حیث کن  
انزل علیہن واخرجہ البیہقی من وجہ اخر تلفظ فقال  
عامر بن الطقیل لقد رأیتہ بعد ما قتل رفیع الی السماء  
حتى انی لا نظری الی السماء بینہ و بین الارض ثم قال البیہقی  
والحدیث اخرجہ البخاری فی الصحیح فقال فی اخر ثم وضع  
قال فیحتمل انہ من ثم وضع ثم فقد اجد ذلک فقد روایا  
فی بخاری سوی بن عقبہ فی حدیث الفضة فقال عروہ  
بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکة وارت  
انتہی باختصارہ

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اوس کا جسم چپا لیا۔ اور عامر بن طفیل ہی اپنا چشم دید  
بیان کرتا ہے کہ اوسنے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث  
بن عدی کی نسبت احمد اور ابونعیم اور بیہقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابونعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا  
منطقی ہے۔ چنانچہ ابونعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ علی علیہ السلام

عیسیٰ بنی النبی آسمان پر  
جانسیہ کوئی جانتے ہیں

آسمان کی طرف اڑھائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُست میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی عزت و ہوائی گئی اور یہ امر عیسےٰ علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد عامر بن فہیرہ اور حبیب بن عدی اور علاء بن حضرمی کا قصہ ہی بیان کیا جس کی رفع دکا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال النور فی تہویرہم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن الوقوع ہونے پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ اُحد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے زخم کے دوسے کلمہ حس (جو محارہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا لو اس وقت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے

طہرہ و حضرت کا  
فرما کہ ملاک تجھے  
آسمان پر بھیجے

وجہا ليقول قصّة الرّفع الى السماء ما اخرجہ النّسائی وابیہقی  
وطبرانی وغیرہم من حدیث جابر ان طلحۃ اصیبت انا ملہ یوم الّحد  
فقال حس فقال رسول اللّٰہ صلعم لو قلت بسم اللّٰہ لرفعناک  
الملاکۃ والنّاس یظہرون الیک حتی تلج بکفی جوا السماء فخرج صدقہ

کر کے فرمایا کہ اسے طلحہ اگر تجھے کلمہ حس کے بسم اللہ کہتا تو ملاک بالضرورت تجھے

اڑھالیا تے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نباشد دوسرا موش باشد کہ خدا میاوا آہی کے دفعہ دراز کو اپنے دعوے سچیت کو لئے مہلت جان کر عیسےٰ

قادیانی کا عیسیٰ بنی اللہ  
کے آسمان پر اڑھائے جانے  
پر خیر آمیز کلام

بنی اللہ کو اودن موٹائے لایرجون میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دُنیا کی تہو اسر ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم غصری کیسا ہتھ سمانوں پر چلنا ہی محال کہہ دیا اور کہی ضحکہ انگیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت سچ مرے نہیں اور اسی دُنوی زندگی کیساتھ کسی آسمان پر بیٹھے ہیں تو کیا نام لوازم جسم خاکی کے لوہ میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہی سونے اور کہی جاگے ہیں؟ اور کہی اُٹھتے

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضرور یہ مین پانخانہ پہرے اور پیشاب ہی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخون کو کٹاتے اور بالوں کو منڈاتے یا قصہ شکر کرتے ہیں؟ کیا ان کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگھتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے سُننے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بدھے ہوئے ہیں؟ اور کبھی تسخراً میز الفاظ میں کہا لگا کر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا کر کر آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور کو اکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر ہم فرض کے طور پر اب تک زندہ رہنا اور ان کا تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں کہ اتنی مدت کے گزرنے پر پر فریوت ہو گئے ہوں مگر اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں۔ پہر ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق کی تکلیف کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ ص ۷۷-۷۸

<p>اذن الٰہی اریون یا عیسیٰ بن مریم اے مسیح ربک ان نبزل علینا مائدۃ من السماء قال القائل اللہ ان کنتم مومنین۔ قالوا فویل ان ناکل منها لظلمین</p> <p>تلقونا ولعلم ان قد صدقتنا وکنون علیہا من الشاہدین۔ قال عیسیٰ بن مریم اللہم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکلن لنا عید الاولینا واخلنا ایتہ منک ولس زقنا وانت خیر الرازقین</p> <p>قال اللہ انی منتزلہا علیکم فمن صغیرا منکم فانی اعدتہ عذابا لا اعدتہ احداً من العالین</p>	<p>مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے حواریین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغض اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مائدہ لُغنی (خوان نعمت) اتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے مستاث رہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔ اور بخون نے عرض کی کہ ہم اوس خوان سے کہا نیکی</p>
---	---

خواہش رکھتے ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے  
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور  
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم بھی اوس پر  
 گواہی دیں۔ عیسیٰ ابن مریم نے اوس وقت اللہ سے  
 دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوارِ نعمت آثار  
 جو ہمارے لئے اور ہمارے انگون اوپر چیلون کے  
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری  
 قدرت کا ملکہ اور میری محبتِ نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے  
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر  
 کرے گا اوس کو ایسا عذابِ دون کا جو دوسرے اہل  
 عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس  
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوان اوتار  
 کر لائے جس پر سات روٹیاں اور سات چھلیاں تھیں  
 اور وہ پیٹ بھر کھائیں شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ مائدہ  
 میں گوشت اور روٹی کا اوتار حدیث (عماد بن یاسر  
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے  
 رکھنے کے باعث مائدہ کا اوتار ناموقوف ہو گیا اور اس  
 بندر اور خیر کی صورت پر منسوخ ہو گئے۔ شمعون نے  
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ یہ طعام دنیا کا ہے  
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ  
 طعام نہ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمتِ الٰہی ہے

فَنَزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ بِهَا مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهَا سَبْعَةُ اَنْفُثَةٍ  
 وَسَبْعَةُ اَحْوَاتٍ فَكُلُوا مِنْهَا حَتّٰى شَبِعْتُمْ ۝ قَالَ ابْنُ  
 عَبَّاسٍ وَفِي حَدِيثٍ (عَمَّا رَوٰى يٰسَرُ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ) اَنْزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ مِنَ السَّمَاءِ خُبْزًا وَخَمْرًا  
 فَامْرَاۤءُ اَنْبِيَآءِ اَوَّلِ الْاُمَمِ خَرُوْا وَاجْعَلُوْا فُخَاوًا  
 وَادْخُرُوْا اَنْفُسَكُمْ اَفْرَدَةً وَخَنَازِيْرَ جَلَدِيْنَ مَكْنُوْنَةً  
 وَرَدَى اَنْهَا نَزَلَتْ سَفَرَةٌ حَمْلُهَا بَيْنَ عَمَانِيْنَ وَ  
 بَيْنَ بَنِي نَظْرَانَ اَلَيْهَا حَتّٰى سَقَطَتْ فِيْ اَيِّدِ بَنِي كُبَاجٍ  
 عِيْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُنْزَلِ  
 اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا حِمَّةً لَا تَجْعَلْهَا مِثْلَةً وَعَقُوْبَةً ثُمَّ  
 قَامَ وَلَوْضَاوُ صَلٰى وَبَكَى ثُمَّ كَشَفَ الْمَنْدِيلَ وَقَالَ  
 بِسْمِ اللّٰهِ خَيْرُ لِّلْاَزْقِيْنَ فَاِذَا سَمَكَةٌ مَّشْوُوْبَةٌ يَلَا  
 فُلُوْسٍ وَشَوْكٌ لِّبَنِيْلٍ وَسَمَاءٌ وَعِنْدَ رَأْسِهَا مَلِيْجٌ وَ  
 عِنْدَ ذَنْبِهَا حُلٌّ وَحُلِيْمٌ اَمِنْ الْوَانِ الْبَقُولُ مَا  
 خَلَا اَكْلُهَا وَاِذَا حُمِمَتْ اَرْغَفَتْ عَلَى وَاَحَدٍ مِنْهَا  
 زَيْتُوْنٌ وَعَلَى الثَّانِي عَمَلٌ وَعَلَى الثَّلَاثِ سَمْنٌ وَعَلَى الرَّابِعِ  
 جَبْنٌ وَعَلَى الْخَامِسِ قَدِيْلٌ فَقَالَ شَمْعُوْنُ يَا رُوْحَ اللّٰهِ  
 اَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا اَمْ مِنْ طَعَامِ الْاٰخِرَةِ قَالَ اَمِنْ  
 مِنْهُمَا وَلَكِنَّ شَيْءًا اَخْلَخْتُمْ عَنْهُ اللّٰهُ تَعَالٰى لَقَدْ تَرَكْتُ  
 كُلَّ مَا سَأَلْتُمْ وَخُذْتُ اَمِيْدَكُمْ اللّٰهُ وَبَزَوَكُمْ  
 فَضْلَهُ فَقَالُوْا يَا رُوْحَ اللّٰهِ لَوْ رَأَيْنَا مِنْ فَضْلِكَ اِلَّا

جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جسے قوم موسیٰ پر آسمانوں سے من و سلویٰ اُتار اور جو امین علیہ کیلئے

ماڈہ۔ اور وہ خدا جس کے گھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طعام و شراب کو مستغنی رہتے۔ اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کی تطورات اور ہمارے اجسام کے لوازمات کو مستغنی کر دے تو کوئی محل استعجاب نہیں مدبر الہی صلاح فیہ میں ہوا احوال نفس کی ایک حالت ہو جو غیبت کہلاتی ہے جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل دو ماغ اللہ کے نور سے بہرہ جاتا ہے اور سب حاجات کو قایم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواہں بہیمیت کو منعدم کر دیتی ہے بلکہ اسی کے تابع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہنچنے سے صورت ہوا بن کر پانی کی طرف صعود کرتا ہے پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و مشرب اور بلا ہوک و پیاس اور بلا آواز

انسان کامل ہوتا ہے غفلت ملائکہ کی طرح تبیحات ربانی کے ساتھ اسی طرح زندگی بسر کرتا ہے جیسے کہ کل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگی ملائکہ کی طرح تبیحات اور تہذیب میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اڑھتے سے انسانی حوارج کے ساتھ مستلبس ہونا قرآن و سنت و ثواب ہے اسی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ ادا خدا اجنا اجدانا ادا خدا بصورت ملائکہ مستلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے۔ مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں سما بنت یزید سے اور کتاب الیومیت والجاوہرین امام عبد الوہاب شمرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرتؐ کہ بقال کے نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہی بالکل بارش اور زمین سے نباتات کا مساک ہو جائیگا۔ اسما بنت زید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اور روٹی نیا ہونے کیلئے قبل ہی بہوک شروع ہو جاتی ہے پھر اس وقت مہین کیا کریں گے؟ آنحضرتؐ

نے فرمایا: یٰٰجینہم ما یجری اهل السما من التسبیح والتقدیس یعنی اون کو یہی تسبیح اور تقدیس ملائکہ کی طرح بجائے تمام کفایت کریگی۔ چنانچہ شیخ الوطایہ کا چشم دید واقعہ ہے کہ انہوں نے ابہرین ایک شخص خلیفۃ الخراط نامی کو دکھایا جسے تیس برس تک کچہ نہ کھایا اور شب و روز بغیر کسی صفت کے اللہ کی عبادت کرتا تھا پس کچہ بید نہین کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح اور تلبیل ہو۔ انتہی۔ پس کوئی معنی نہین کہ حضرت روح اللہ قرب الہی میں کروبیوں کی طرح بلا حاجات انسانی عمر بسر کریں اور اس عالم کے اخر سے محفوظ رہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہین کہ حضرت روح اللہ کی نفس حضرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سریش حضرت مریم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کے نفخ سے پیدا ہو گئے۔ پس جس ولد کا دند جبریل ہو اور جس کو جسم کا تون نفخ جبریل کی مائیت سے ہو اور اس کو آسمانوں پر جانے میں کیا محال ہوا۔ اور اس میں شک کر سکی کیا محال؟ اور اس کو سر لایہ ہونے میں کیا شبہہ۔ مگر انہوں نے کہا ہمارے کجبت قادیانی نے تقلید سید احمد مختار نے قرآن مجیدی کو چھوڑ کر کرکری نصاریٰ کے ساتھ متشاک کر کے حضرت روح اللہ کا باپ یوسف تیار قرار دیا۔ اور ازالہ الاولیام کے ص ۳۲ میں لکھ دیا کہ حضرت یحییٰ ابن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام ہی کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہو۔

سورہ آل عمران میں ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جس کا نام یحییٰ عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت میں بڑے مرتبہ والا اور المہم و کھلا۔ من الصالحین۔ قالت ربّی متصرّین میں سے ہے۔ اور جو مان کی گود میں اور حالت کہرت میں لوگوں سے باتیں کر لگا اور ہوگا وہ نیکو کاروں میں سے۔ یہ سکر مریم نے کہا اے رب کہان سے میری لڑکا ہوگا حالانکہ

اللہ یخلق ما یشاء اذا قضی امرہ فانما یقول لکن فیکون۔ (جنود سوم)

کسی بشر نے مجھے بابتہ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اے ہی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو وہ ہو جاتا ہے۔

ان تمام بیانات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جبکہ قانون قدرت ہمارا عقولِ ناقصہ سے بالکل باہر ہے بلا قبولِ تجویلات عالمِ زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقول قادیانی صاحب حضرت عزیز یا اور کوئی نبی سنو برس تک بیہوش رہے اور نہ اون کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اون کے

حضرت عیسیٰ کا تئیس برس تک زندہ رہنا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۴ اور  
ان کا تئیس مری علی قریۃ وحی خاویۃ علی عربی  
اقرار کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے۔ اسی طرح احباب کہتے کہ حضرت  
ہے جو سینکڑوں برس تک سو تو رہے اور بلا خور و نوش زندہ رہے  
اور میں جن کی نسبت خدا فرودگو اسی دیتا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے  
معلوم ہے کہ احباب کہتے ہیں ہماری قدرتون اور نشانیوں میں  
الی طعامک و شرابک لم یتبدل - (جز سوم)

احباب کہتے کہ کئی برس تک بغیر کھانے و پینے زندہ رہا  
سے ایک عجیب نشانی ہیں؟ جب یہ جوان  
غار کی طرف گئے بولے اے رب ہمارے  
دے ہکو اپنی پاس ہو رحمت اور آمادہ کہ ہمارے کام میں لاہ یا بی  
پھر ملادیا ہمنے اون کو اوس غار میں ساکھیا معدودہ۔ پھر  
اون کو اوٹھایا ہمنے اوس نیند سے تاکہ معلوم کریں کہ اون کے  
دو فریقوں میں کوئی یاد رکھی ہے وہ مدت جس میں کہ غار میں رہے

اسی کہتے کہ قصہ  
اس کے بھتیخ تعالیٰ اون کا تفصیلی قصہ اپنے  
کلام پاک میں یوں بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اون کی سچی خبر  
تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی چوہاں میں چوا اپنے رب پر ایمان لائے  
اور ہمنے اون کو زیادہ ہدایت بخشی اور اون کے دلوں کو محکم  
رکھا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا ہی ہے جو  
زمینوں اور آسمانوں کا رب ہے۔ ہم اوس کے سوا کسی کو معبود نہ  
کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا ابا کہتا دورِ عقل ہوگا۔ ہماری اس

نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم قتیقہ  
امنوا بربهم وذنابهم حدی و ربطنا علی علیہم  
اذ قالوا لقالو ربنا رب السموات والارض  
لن ندعو من دونه ابعاد قلنا اذا شقق  
هولاء قومنا اتخذوا من دونه الهة لولا  
یا قون علیہم لسلطان ین۔ فمن اعظم من  
افتری علی اللہ کن یا۔ واذا عنتم لنتویم ویا

قوم نے اوس رب کے سوا دوسرے معبود بنالئے ہیں کیوں  
 نہیں اون کی خدائی پہ کوئی دلیل واضح پیش کرتے؟  
 پھر پوئے اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جہوت یا دیگر  
 اے یارو! جب تم نے اون سوا اور اون کے معبودوں سے  
 بجز خدا کے لگا نہ کے کنارہ کشی کر لی تو اوس غار میں آرام لو  
 رب تمہارا تمہاری رحمت پھیلا دیگا اور تمہارے لئے تمہارا  
 کام میں منفعت ہوتا کر دیگا۔ اور اگر تو دیکھتے تو دیکھ لیکھا کہ جب  
 آفتاب نکلتا ہے تو اون کے غار سے سیڑھی جانب جھکا  
 رہتا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو دوہوپ اون کو بائیں طرف  
 سے کتر جاتی ہے اور وہ اوس غار کی کھلی جگہ میں ہیں۔ یہ  
 اللہ کی ان نبیوں میں سے ہے جسکو اللہ کو یاد دے دی  
 دیکھتا ہے اور جسکو دیکھنے کی توفیق نہیں دیتا اوس کو کوئی  
 رفیق نہیں دکھا سکتا۔ اچھا! تو جانے وہ جاگتے ہر حال لاکھ  
 وہ سوتے ہیں اور ہم ہی اون کو ایتھن اور بائیں کر دے دلا تو  
 ہیں اور کتا اون کا دونوں ہاتھ بندھو لے دروازہ پر ہے اور  
 اگر تو اون کو جہانک کو دیکھے تو اون سے پیٹھ دیکر بھاگے اور  
 اون کی دہشت تجھ میں بھر جاوے۔ اسی حالت میں تھے  
 کہ ہم نے اون کو جگا دیا تا آپس میں پوچھنے لگے۔ ایک بولا کہ تم  
 کتنی دیر شیرے؟ بولے ہم اکیدن یا اوس کو کہ شیرے ہیں۔  
 پھر پوئے تمہارا رب بہتر جانتا ہے کہ کتنی دیر تم اس غار میں  
 رہے ہو۔ اب بچو اپنے میں ہر ایک کو یہ روپیہ دیکر شہر کو

یعبودون الا الله قالوا الى السحرة ينشرون  
 لكم ربكم من رحمتنا ليبيح لكم من امركم مرفقا  
 وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن غمرهم  
 ذات اليمين و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال  
 وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله -  
 من هيئ الله فم الممتد من لفضل خلقه  
 لوليا مرشد - و تحبهم اليها وهم ساقون  
 ولعلهم ذات اليمين وذات الشمال كلهم  
 باسط ذراعيه بالوصيد لو طلعت عليهم لوليت  
 منهم فراد و ملئت منهم رعبا - وكن لك بشنا  
 ليشنا و لا ينهم قال قال منهم ليشتم قالوا ليشنا  
 يوما او بعض يوم - قالوا ربكم اعلم بما ليشتم  
 قالوا ليشنا احدكم بونكم هذه و لا يتلفظ ولا  
 يشتم بكم احد - انهم ان يطهروا عليكم  
 وجهكم و ليعيدوكم في ملتهم و لا تلفظوا اذا  
 ابد - وكن لك اعثرنا عليهم ليعلموا ان  
 وعد الله ح و ان الساعة لا ريب فيها  
 يتنازعون بينهم امرهم فقالوا ابنو اعلمهم شيئا  
 ربهم اعلمهم قال الذين غلبوا على امرهم  
 لننحزن عليهم مسجد -  
 و ليشنا في كمهم ثلاث صائت سين في لعدا في

محم الى المن منة فليست بها اذكي طولا فاما انما زلت فيه



تسعا۔ قل الله اعلم بما لبثت له غيب السموات  
والارض - (سورہ کہف)

اخرج البزار والطبرانی باسناد صحيح حسن عن  
النعمان بن بشير انه سمع النبي ايدكر الرقيم  
قال اطلق ثلاثه: مكاذا في كهف فرجع ليل  
على باب الكهف فارصد عليهم - الحديث  
(فتح الباري برحاشيه مجازي ص ۳۵۴)

تاکہ جو سناستہر کہا نا ہوا اس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکاو  
اور ضرور ہے کہ نرمی سے جاوے اور کیونکہ تمہاری خبر نہ تھا و  
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو نکلوا یا تو پتھروں سے  
ماریں گے اور یا نکلوا اپنی ملت پر سپر لین گے اور اس وقت  
تمہارے لئے ہمیشہ کیسے فلاح ت اور پہلائی باقی ہر گئی اور  
اوی حالت نیند میں ہتے کہ ہننے اون کی خبر کہول دی تاکہ ان  
کہ وعدہ اللہ کا ہٹیکے اور قیامت کے آئین کوئی شک نہیں

جبکہ وہ آپس میں اون کی بابت جہا جہا رہے ہتے تو بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اون کی حالت اونکا  
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے لوئے ہم اون پر سید بنا دیں گے۔ انتہی۔  
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور علی ملکر حج کعبتہ اللہ کریں گے اور  
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے۔ اور ابن عباس جو فرماتا ثابت ہے کہ اصحاب کہف اعلان ہی  
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قسطلی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف ایسی مرے نہیں اور  
قیامت تک جیتے ہیں گے جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں۔ اور یہی حنی سورہ کہف کی ان آیات  
سے واضح ہیں۔

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات  
کا زندہ ہو جانا کہل کبلا ثابت ہے اور جن کو خدا نے چلایا اون کو مارنے میں سہی کی اثر  
غرض کے لئے کہ بسا اودہ قول ہٹیک ہو جائے جو کہا گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی  
بہر زندہ ہو کر آسمان کو گئے۔ گو کہ وہ قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس سہی میں ہم قادیانی صاحب  
کی تائید نہیں کر سکتے۔ جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہیں کہ خدا میتائے  
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ مگر وہ دنیا میں آنا صرف عارضی تھا اور  
دھل عزیر بہشت میں ہی موجود تھا۔ ازارہ ص ۳۵۴۔ پھر ص ۳۵۵ میں کہا کہ مسیح کا یہ کہنا کہ تین تین دن تک

قادیانی صاحب کا اجراء  
اموات کی تائید کرنا



اور اپنے گدھے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہوئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھ ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پھر اون پر گوشت پہنتا ہوں؟ جب جلال حضرت عزیرؑ واضح ہو گیا تو بولے کہ میں نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر تم سورہ البقرہ کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیمؑ کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی اللہ ہی بخیر و بہیت کہ میرا رب وہی ہے جو جلتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت بخیر الموعی۔ یعنی اے رب دکھا مجھ کو کیسے مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور حضرت عزیرؑ کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرسے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی یحییٰ ہذا اللہ بعد موتھا تو صاف صاف منکشف ہوتا ہے کہ حضرت عزیرؑ کی موت و حیات سرکلام ربانی کا منشا حقیقی موت و حیات ہی ہے نہ مجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول جنت پہلے بدن کی طرف عود کرنا اور تعلق پکڑنا بمنہذب قادیانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس علف کے لئے حاشا ہو جائیگا جسکو قادیانی صاحب ہند لال کوٹھ پر پیش کرتے ہیں کہ حرام علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون۔

۱۱۵

عبرت ر اذکر دگار چیچگون | غور کن در انہم لایرجعون

اور ہم یہی بیان کی بغیر نہیں رہ سکتے کہ قادیانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پر انفرادی ہے کہ خدا ہی تعالیٰ کے ایک کرم قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیرؑ کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جاتا ہے اور بعد از حیات وہ تکمیل جو رب العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہو جانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قادیانی صاحب سے اس قول کی علت استفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیرؑ کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایت ارشاد فرمایا کہ قالہ اللہ عزیر ابن اللہ تو اس وقت قادیانی صاحب کو صفحہ کتب سماویہ وغیرہ سادہ کے دیکھنے سے بجز اس کے

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت

عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ بخت نہ کرنا ہوں

و انما قالوا ذلک لندیم بنی فیم بعدو قعد بخت لہم بحفظ

القرآن و ہونا احیاء اللہ بعد ما نؤمن علیہم الحق

بیت المقدس ویران ہونے کے تسلسل میں بعد تک  
کوئی اون میں باقی نہ رہا تھا جسکو توہریت حفظ ہو  
اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیر کو توہریت کے بعد  
زندہ کر کے اون کی طرف بھیجا اور حضرت عزیر نے  
اون کو اپنے حفظ سے توہریت لکھا دی تو وہ تعجب  
ہو کر پوچھے کہ اس سے کیا ہوا ہے جو اس کے نہیں کہ  
یہ امین اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیر  
جب اپنے گھر واپس گئے تو اوس وقت جوان تھے اور اون کی اولاد پر عورت ہو گئی تھی اور جب اونہوں نے  
اون سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سو برس کا واقعہ ہے۔ قاضی بیضاوی کہتے ہیں کہ یہود کے  
مابین اس قول کے ہونے پر ہی دلیل ہے کہ یہ آیت اون پر پڑی گئی اور انہوں نے اوس کو دُجھٹ لایا  
باوجودیکہ وہ جہوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب میں جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیر زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک  
لحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

اسی طرح اون الوف کا بعد از حضرت خرقیل زندہ ہونا جو موت سے ڈر کے مارے واؤروان سے کل بھاگے اور کہہ دن تک مرے رہے۔ اون کی نسبت قرآن کریم نہایت عجز الفاظ میں ارشاد فرما رہا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم نہیں۔ میں وہ ہزاروں لوگ جو اپنے گھروں سے موت کے ڈر کے مارے بھاگے اور کہا اللہ نے اون کو مر جاؤ۔ پھر اون کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین اپنی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ عجز تک زندہ رہے۔ لیکن اون پر موت کا اثر باقی رہا جو کہ اگر وہ پہن کر تے۔ کفن کی طرح ہو جاتا اور بحالت اون کے تمام قبایل میں باقی رہی۔

المزالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف  
خذوا الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم  
بعد ثمانية ايام واكثر بعد ائمتهم خرقيل  
فما شأوا دهر عليهم اثر الموت لا يلبسون ثيابا  
الامداد كاللكن واستمرت في اسباطهم جالين

الوف کا بعد از خرقیل  
نئی زندہ ہونا

بس یہ آیت بدالالت سیاق دلالت کرتی ہے کہ اون کی موت حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات سے حقیقی حیات متصوّد ہے۔ کیونکہ وہ اسی حقیقی موت کو ڈس کے مارے اپنے گہروں سے نکل گئے تھے جبکہ بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں زرتیت بن برشلہ اسی عیسے روح اللہ کا کوہ حلوٰں سے آواز دینا اور سعد بن ابی وقاصؓ کی باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور وحی عیسیٰ کا تانزل عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالہ الخفایں مذکور ہے جیسے کہ غفرلہ یوسفؑ کا بیان آئیگا

خود غفرلہ یوسفؑ کی طرف سے آواز دینا

اور فرط تہیہ ہے کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے صفحہ ۳۴ میں لکھتے ہیں کہ السج کی لاش نے بھی وہ عجوبہ کہہ لایا کہ اوس کی پائیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر جو پون کی لاشیں مسیح کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے تکلم فرمایا اور اونہوں نے بھی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ چوبیس سردار قریش کے جو بدر کے گھوڑوں بن بھینک دو گئے تھے اون کو اللہ تعالیٰ نے دعوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو لو بیجا و حسرتہ سنا دیا اور لطمہ در در وغیرہ

و ادا بخاری قال قتادة اجاب الله حتى اجمعهم قوله لوبيجا وتصير امة  
وحسرة وندما - (مشکوٰۃ - حکم الاسرار)

میں سے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کی دختر فلانہ کو جو ایک دای

دیں اعلامہ مادی الحسن قال النبی ص یا فلانة ارجی یا ذن  
الله فخرجت البصیة وهی تقول لبیک سعدیک فقال لھا  
ان ابولیف قد اسأفان احببت ان اردک علیہما فقالت لا  
حاجت لی فیہما و جعلت للہ خیر لی منہما۔ وهذا لم یضربا فعلہ عیسیٰ  
علیہ السلام من احیاء الموتی۔ المجواب الفیض بعلامۃ الی البرہان  
خیر الدین افندی

میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز دی کہ اے فلانہ اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا! اور وہ لوکی دای سے نکل آئی اور لبیک اور سعدیک کہا آنحضرتؐ نے اوس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ میں تجھے تیرے ماں باپ کی طرف

تو نالوجاؤں؟ اوس نے عرض کی کہ مجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بدعت  
آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

شیخ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے والدین کا دوبارہ  
زندہ ہونا

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو جو اتم لکھا اور میا سب لکھیا اور نظم الدردین اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ  
علامہ شامی نے بھی فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الاشام  
سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ درالمعارف میں شاہ رکوف احمد صاحب تفسیر یوسفی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے محفوظات و نقل کرتے ہیں  
کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیار خانہ کعبہ رفتہ پوند بے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویں، اسکو  
مکون کی قدر مکتبی

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میروی؟۔ آن شخص گفت من بنیت حج میروم ارادہ کردہ ام کہتہا بے زاد و  
راحلہ بروم۔ حضرت فرمودند من بھیجین کردی ام۔ غرض آن شخص ہمراہ حضرت بمقام رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا

پہرہا نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبش بویشما مشاہدہ نمودہ ام۔ امر و دعوت شما براست۔ ایشان  
قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ در شوش نان بوسہ

نظروں ادا م و سر کوڑہ آب پس آن زن سہ حصہ ساخت کچیتہ خود گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت  
الحمد للہ حق تعالیٰ پر داخت ہمارا ن ساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پرواز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ

کعبہ رسیدند۔ بعد ازاں از قضاے آہی آن شخص دیگر در خانہ فوت شد۔ باز دیدند کہ ہون عورت عشتی بر ہوا  
مے آید۔ چتے کہ ہر خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ امحی الموتی زندہ کن این شخص را پس از حکم آہی

ہل شائہ آن شخص زندہ گشت و بر قاست۔  
بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ لچھول

فنا و اتم ہو کہ غایت احوال لیدال و اقطاع ہے۔ کبھی عارف کو تلوین کی قدرت ہی  
ثم یرد اللہ التکونین شکون

دیدی جاتی ہے اور اللہ کے اذن سے جو چاہے اوس کو موجود کر لیتا ہے اور  
ما یحتاج اللہ باذن اللہ  
یہیچہ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے  
تعالیٰ۔ (مفتوح الغیب)

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں نائب رسول اللہ اور اوس کا وراثت ہوں۔ مجھے الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر تو کچھ مانگ میں اوس کو قبول کر لوں گا اور پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر مجھے اپنی ذات کی قسم کو طلب کر میں تجھے رد کرنے سے امن دون گا۔ اللہ کی قسم میں تو کوئی کام نہ کیا جیتک کہ مجھے اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ سبجہ الاسرار میں حضرت کو ہاتھوں کی ایک چانوروں کا زندہ ہونا یہی بیان کیا گیا۔ اور اوس پر یزین کا قصہ تو ہر چہ پڑے پڑی کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا جسکو حضرت شیخ محی الدین حوری رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کی آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور علمی میں علاوہ قطب الوقت ہونیکے بیغیر تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پُر درنظم مین لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الابصار کے لئے موجب اعتبار ہو۔

بارہ برس کے بعد پوتا  
شیخ عبد القادر جیلانی  
زندہ ہوتا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

گویم نخستین حمد حق آن خالق ارض و سما  
زبان پس درود مصطفیٰ گویم بعد صدق و صفا  
بر آل و بر اصحاب او و جبرائیل و اجاب او  
مع جناب محمدی دین آن غوث اعظم بالیقین  
داش حد اقرب آنچنان کس نسبت یارای بیان  
باشد کرامت ہائے او چون معجزات مصطفیٰ  
مشتے ازان خردوار ما یک داند زان آیتار ما  
روزے بطور غوث دلی آن پیشوا سے ہر نلی  
تا نہ گذشتہ سیر او بر سہل جبر نکو

قیوم وق در وقت در ایل طلب رار ہنما  
فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور الہدی  
بر در احسان باب او گویم ز جان و دل ثنا  
محبوب رب العالمین تن را توان جان را جللا  
پاے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا  
خارج ز سد بیرون زعد حدش نداند جز خدا  
سرگزاران اسرار ما ظاہر سبب لازم بر ملا  
بہر تفرج شد غلی در طرف صحرای فضا  
یک پیہ زن شد و بر و نالان و گریان ہا

تقدیرش کسان ز به از عصا شیش ز آه جان گزرا  
 پیرسید پریش از کرم از با عیث آن درد و غم  
 گفت که از باغ جهان یک دشتم سرور و دان  
 تا بنده روز خست زه خوشبو سیه چون نازدهو  
 جود و جمالش آیت حسن و سخایش غایت  
 از خون دل دادم لبین جاد و کسش بر جان تن  
 و دناش چون شد دانه خاک کردم ز شیر او را جدا  
 چون دیدم کردم پرورش نادیده دادم خورش  
 پوشاک آن پاکیزه تن شروع لعل گلبدن  
 بدم برورش شادمان دغل بر سبک بغمیان  
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او  
 گفتم بدل از بند او بیستم رخ فرزند او  
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پرداخته  
 گشته بر است او روان با کرد و غیر خسروان  
 دادم بے همراه را یکسر گناه و شاه را  
 آن طرب ثانی میگویند در هاگش انداز صند  
 کردند حاضری طعمه شیرین و شورینی همه  
 شیرین ریخ انبار حاصل و نان خور و نار  
 داده چہ از آن ذوالقدر زلفی فرزند آوند ز  
 اسپان مضع زین و قش استر شتر با باد کش  
 چون سه برهه شد قرین در ساعت یکوترین

شکش روان چو سیلها لرزان و لغزان سبنا  
 او خواند و حفر پرالم از دست بر آن ماجرا  
 یعنی که فرزند جهان بود دست در پیری عصا  
 یک جلوه دیدار او صد در دست زان را دوا  
 مشتاق او در راسته محتاج او اهل لوبا  
 قاری نذو یک دم زدن در خد متش صبح و نسا  
 بر سپینم داده خدا مصروف کردم در غم خدا  
 مسدیل نذرین بر شتر نسلین سپین زیر پا  
 ز رفیق چین خیز خفق دیبا با سلام خلا  
 بادم نه در روز و شبان جز شغل آن راحت نذر  
 شیر زان پامال او همدست شد با از دوا  
 دادم ازان پیوند او با خاندان دوا  
 قصه سرور او فرخته کردم بر تالش را پنا  
 آلات شادی در میان دوت و دهل قرنا و نا  
 چون قطع کردم راه را آسودم از ریخ و عنا  
 دادند سیم دوز بکف کردند بهمان را عطا  
 شامی کباب و گوشت حلوای چین روی پلا  
 بادم و شکر بار با تمه از آچار و ابار  
 صد نافر و شک تر صد نیکه و ثوب صفا  
 دایان علام ماه و شش دیگر نفاس بے بیما  
 گشتیم زانبار بگزین با صد پوس با صد رجا



در کشتی این بحسب خون آمد برات از بختِ دون  
 نوشته عروس و همریان در طرَفه العین ناگهان  
 یک من به اندم زان همه میشه نشانی از مرده  
 زمین زندگی در دو خرم از باغِ شمش گشت ختم  
 شد سالها اثنا عشر کافاده در خرمن شر  
 آن شد که شکمش بود گن در گوش چون کرد این سخن  
 گفت که اسه غمخواره در دشتِ غم آواره  
 تازه گرد و پودرِ طوفان پر شود دستور تو  
 پس پر سپیدان صفار سجده شد پیش خدا  
 یارب مر آن اسوات را در جوفِ جوت اقوات  
 سر بسجده همچنان که جابِ غرق آمدنِ فان  
 شد اهل کشتی را گدازِ عالم به ساحلِ بخیر  
 نوشته بآن تاج و کمر دست او تیغ و سپهر  
 قوالت و طرب بید که گفت اَل در نفلِ نیکو  
 مادر پس شد مجمع غمها زدول شد منقطع  
 طاف هر چو شد این طرف و بسیرا سکر شد مقرر  
 چون باین کرامت شد مبین شد خلق را را سنجیقین  
 اسعجی دین عاییت در کعبه جن و بشر  
 غمِ قرم بدریا بدی حرقم بیزانِ خموی  
 شیطان نمود اشتلم از راهِ نیکی کردن گم  
 نفس است اندر کشتی در بختِ در حوص ز کشتی

کشتی چو گردون شد گون شد غرق طوفانِ فنا  
 گشتند در دریا بنان گویا بنود که گه لغت  
 در روز بانه هر دم بهیبت و آوا و یلا و و  
 مردم شود افسردن نه کم سوز و گدازِ جان گزاف  
 روز و شبم در شر و شر یک دم نیم از غمِ جبار  
 از قصه زان کهن زد جو شش دریا عطا  
 سازم برایت چاره خوانم زحق بهرت دعا  
 آسان شود و معسور تو از قدرتِ رب اسماء  
 با محب و نزاری و بکا شد بهشتِ مشکاک  
 جز جز و جز و اشتات را از فضلِ خود زنده نما  
 کشتی پیرامردان ز تان پیدا شده بر رو ما  
 در غرقِ مردنِ خنجر با آن جلو با آن جلای  
 بانوشته مجله در پیشش پرستاران بیچار  
 خسارے بیزاد سیو یاران بهند و مود و یار  
 این قصه را شد مستمع هر کس ز ذکران و سار  
 گشتند کافر منکر شد و مومنان را اعتقاد  
 برو عذر رب العالمین جز شر و شر و جزا  
 سوسه غلام خود نگه از راه الطاف و عطا  
 یا بلعبا می خندیدی احسرح برین حاج اهلوا  
 از غفلتم نوشت اند غم کرد دست بهرست خطا  
 دار و بنی بر حق بخوشی دایم بلام مایسوا

اے صاحب ارشاد من درگوش کن فرمایا میں  
ہستم قصوی دلچسب سازم حضور ی بادب

اور یوں کی مجال نہیں جبکہ خود قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت یونس حبیبی کے شکم میں  
دیکھو کہ وہ کئی دن تک رہے اور زندہ

نکلے۔ اور اگر وہ لٹن حوت میں خدا کی یاد رکھتے رہتے تو وہ  
تقیامت تک اسی کے لٹن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ

خود قادیانی صاحب بھی ازالہ کے ۹۴ میں قایل ہیں  
اگر یہ سب بالکل ممکن اور جائز ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان

انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک  
بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور وحیہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب

کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کو ہضمیہ ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع و عظیم  
کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر

یونس خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس کا مطلق  
کی بیہوشی ہے جس کا اس نے اپنے یونس نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ

آسمانوں پر اوٹھانے اور ان کو وسیع دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر  
مطلق کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قانوں

قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحسوس نظائر موجود  
ہیں جیسے احباب کہتے ہیں کہ تین سو نو برس تک بغیر کل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحت سنت صحیحہ

شہر مہدی ہو عود تک زندہ رہنا اور اسی طرح زریب بن برٹلا وی عیسے روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز  
دینا اور سعد بن قحاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمر کو سلام بھیجنا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور حضرت

کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تھ

غشہ کا دفعہ ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور زرقانی میں ہے۔

قادیانی صاحب کا ایک سطر  
کہ یوں اور یوں ہے  
یہی اللہ کا یہی شکر

ہاں قادیانی صاحب کی اس بدگمانی اور اس سچا کو شمش کا راز کہ یوں اور یوں نے عیسیٰ  
روح اللہ کے مارنے میں اس قدر کوشش کی اور ان کی اپنی ایک تحریر سے ملتا ہے جو کہ  
وہ ایک راز کی بات بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالہ الامم کے حصہ ۶ میں لکھتے ہیں کہ ”اے میرے دوستو! اب میری ایک آخری وصیت کو سنو اور ایک راز کی بات کہتا ہوں اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے اور ہم  
مناظرات کا جیسا یوں سے نہیں پیش آتے ہیں پہلو بدل لو اور عیسائیوں پر یہ ثابت کر دو کہ حقیقت  
سچ ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فحیاب ہونے سے تم عیسائی  
مذہب کی روی زمین سے صحت لپیٹ دو گے۔ جیتک اور ان کا خدا فوت نہ ہو اور ان کا مذہب یہی فوٹ نہیں  
ہو سکتا۔ اور میرے پر اپنے فہم الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے  
رنگ میں ہر کو وعدہ کے موافق نہ آیا ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دعوے قائم کئے :- ایک سیہ کہ عیسیٰ نبی اللہ  
فوت ہو چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ عیسیٰ دعوہ خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعویٰ کے اثبات میں انہوں نے  
کئی ایک طریقے سے تائید چاہی۔ لیکن کسی طریقے نے بھی سچائی کے ساتھ اور ان کا ساتھ نہ دیا۔

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها	و سررت طرفی بین تلك المعالم
فلم ار الا ضعفاً كعت حائث	على ذقن او قار عاسق نادم

پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعوے اور طریقے تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی  
صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمت محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول :- عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے

طریق اول :- ”دکھی شہر کا آسمان پر جانا حال ہوا اور جہاں جہاں ہوا“

پس اہل اسلام کے اس اعتقاد مستند نزول روح اللہ کی نفی کے لئے کہ وہ آسمان پر  
لوٹھے گئے۔ قادیانی صاحب نے ازالہ الامم وغیرہ میں صراحت کر دی کہ کسی ہمشہر کا

قادیانی صاحب کا انکا طرح  
جہاں اور نہایت کچھ کہہ  
کی طرف کثرت کی نسبت

اس جسم کے ساتھ آسمانوں پر اڑھایا جانا خلافتِ قانونِ قدرت اور خلافتِ سنتِ اہل بیت ہے۔ اور آج ان ترقی فی السماء وین لہن لم ترق حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسلاً کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضائے انہوں نے ازانۃ اللہ و ہام کے حکم میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا یہی انکار کر دیا اور صاف نگہداریا کہ میرے معراج جس جسم کثیف کو ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں موقوف و مثنیٰ قادیانی صاحبِ خود صاحبِ تجربہ ہے۔ نہتی۔

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جلال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر چلنا محال نہیں جیسے کہ اون کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کا کسی بشت کو آسمان پر اڑھایا جانا سنتہ اللہ کے مصداق نہیں بلکہ سنت اللہ اور قانونِ قدرت اللہ استغفرہ وسیع اور دراز ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سید خیر اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہی ثابت کر چکے ہیں کہ کسی ایک صحابہ کا جسم غفیری مرنے کے بعد یہی آسمانوں پر اڑھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بخلہ روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں متصنع ہو گیا اس کے آسمانوں پر چلنے اور آنے میں کیا استبعاد ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آیہ مبارک جس کو قادیانی صاحب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود اون کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

حکایت صریحہ کا  
آسمان پر اڑھایا  
کوئی حیران نہیں

ہے کہ کسی ہشمر بشر کا آسمان پر جانا محال نہیں حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفار کو بھی اس سے انکار نہ تھا جنہوں نے بطور تعریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم تم پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت عیسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ لگائے۔ یا تیرے لئے (ابراہیم کی طرح) چسپ کر آتشِ خرو داغ ہو گئی (ایک باغ ہو جو راور انگور کا جس کے بیج نوزور سے بہتی ہوئی نہ زمین لگائے یا تو پیر آسمان کے

لن لہن لک حتی تغیرنا من الارض منبوعاً  
ان لکون لک جنتہ من نخیل و عنب فتجرا لافئاً  
خلایا الفیل۔ او تسقط السماء کما زعمت علینا  
کسفاً او تاخی باللہ و الملوکۃ قیبر او یکر لک  
بیت من ذخرت او ترقی فی السماء وین لہن  
لرقیک حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان  
ربی هل کنت الا بشرا رسلاً۔

لکھو اپنے زعم کے موافق گراے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھایا گیا تھا) یا تو خدا اور اوس کے فرشتوں کو  
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سنہری گہر  
 ہو (جیسے اوریش کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)  
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لادیں گے یہاں تک کہ تو (الواح موسیٰ کی طرح)  
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اوتار لاوے جسکو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان حوالات  
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اون کو کہ پاک ہے میرا پروردگار ہر عجز سے اور میں بذات  
 خود میں ہوں بجز اس کے کہ اوس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اسلئے مبارک کے کلمہ ”لہ رقیق“ کے  
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ اللام للتحلیل ای لا جعل رقیق یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے  
 اوپر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائیگا لہذا تیرے چڑھنے  
 پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب ہی الواح موسیٰ کی طرح اوتار  
 لائے جسکو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبدی ہوا  
 کہ کہہ دے اون کو میرا اللہ ہے۔ اور نقص سے منترہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے  
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی العظیم اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اس پر قدرت  
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی اسرئلی بعبدہ لیلہ من المسجداں المحرامی المسجدا  
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستبعد امر کو خدا نے  
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہوئے پر دلالت کرتا ہے کہ لفظ سبحان اول میں لایا گیا  
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش یا  
 جو آنحضرت کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا  
 دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اس پر کلمہ سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی  
 نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونیکا اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور اون کے مقلد محمد حسن امر وہی  
 یعنی نہیں نکلتے کہ کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض سچا ہے۔ حالانکہ خود او نہین کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہ تھا کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء میں سے علی الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہما کا آسمان پر اوٹھایا جانا مشہور تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت دعویٰ اور اپنی ایمان لائیکہ ایک دوسری جہود و شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر ادبی وقت ایمان لاؤں گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پہر کتاب ہی اوتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر الواح آسمانوں سے اترتی رہیں۔ معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ناتہ سے ان تمام آیات اور معجزات افراسی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ہی . مانعنا ان نرسل بالآیات الا ان سورۃ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ ہکو ایسی آیت کے ساتھ اپنے کذب بجا لاؤں - ( بنی اسرائیل ) نبی ( محمد ) صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے کے کسی نے نہیں روکا۔ وعن امعطاعن النبی قال والذی نفسی بیدک لقد اعطانی ما سألتهم ولو آئے اون کی تکذیب کی گئی۔ پس یہ کہ مبارک یہی صریح شدت لکان ولکنہ خیر فی بین الہ تدخلی اس سخی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات یاب الرحمة فیوم من یسلم وہین ان ینکلم دے گئے۔ اور اوس کے غیر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا الی ما اخرتم ۱۴۔ ابن کثیر

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے گئے جیسے کا عطا کی حدیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت کو ناقص نہ پھیلے جسے کہ قادیانی صاحب کا دعم فاسد ہے۔

نقل للبعیون الرحمن ایاک ان تری	سنا الشمل تنفشی ظلامہ الیایا
--------------------------------	------------------------------

گلاس کو رول قادیانی کی احوال شنی مت ایل غور ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام کثافات اور اناس اور الوارث بشر سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرفہ سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ

آنحضرت کا جسم مبارک  
کثافت کی پاک ہے  
اور کثیف ہونا لائق ہے

کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور بول نبی  
عزیز کی طرح اوس شخص کو حق میں موجب لعنہ اور تنزیہ ہو گیا جس نے اندھیری رات میں پانی کے خیال  
سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ بودش بر زمین اے فلان عرق نش طیب تر از مشک چین عنا یلے و خون بول نبی طاہرست در شب تاریک یک آزاده مرد شام دیش صبح شد و پاک شد آنکہ چہنیں فضلہ او نادرست	سایہ ندیدست کس از روح و جان فصلہ دگر با بہین حکم بین گفت چہنیں آنکہ بدین ماہرست بول نبی با شبہ آشام کرد جسد منش صفت و عطر ناکشد ذات مبارک چہ بود برتر است
---	--

سعد بن اشفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی  
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشتہار  
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو  
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرز بیان  
میں بے پرواہی اور جرات کی ہوا ان سب میں اوس کو  
شاہد نبیؐ کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ  
کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور عذر لغزش زبان  
وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہ ہیں۔

اور آلاء ہدایت میں قاضی شامی اللہ پانی پتی لکھتے ہیں ”ملعون ہے کہ درجنایک سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ  
والسلامؐ دشنام دہد یا امانت کند۔ در وصفی از اوصاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان بود  
خواہ ذمی یا حری اگرچہ از ان ہزل کردہ باشد۔ واجب القتل کا فر است تو یہ اور مقبول نیست۔ جماع امت

برکن است کہ بے ادبی کہرس از انبیا کفر است - خواهد فاعل او حلال دانستہ ترکیب شود یا حرام دانستہ یا نہی

پس بقول حضرت نظامی -

تن او کہ صافی تر از جانِ باست      ایک لحظہ کر آمد و رفتِ بجاست

ہم کو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جانمین کوئی محال نظر نہیں آتا - لیکن ہم کو بحث اس تیز جو سہیدِ غیرِ خری اور قادیانی صاحب نے ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حراجِ جہانی کی متعلق بزمِ خودِ مختلفہ الاحادیث کی مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کو تعارض نے اون کو اعتبار کو کہو دیا - دیکھو خطباتِ حمیرہ اور ازالۃ الاوامم قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب نتیجہ ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سہید سے بھی چار قدم آگے ہو گئے - کیونکہ سہید تو اس

بحث کو اخیر میں قایل ہو گئے کہ اگرچہ بقدرِ محبتِ جملہ روایات      و علی تقدیر صحۃ الروایات      ان یقال بتعدد المعراج      او یصح بعض الروایات  
ان میں جمع ہونا مستغذر ہے لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی      ان یقال بتعدد المعراج      او یصح بعض الروایات  
تعدّد نہیں - اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح      علی بعض الروایات      ہو روایت الجمعۃ کذا  
دیجائے جیسے کہ لمعات میں ہے -      قال الشیخ - (لمعات)

معراجِ جہانی کے محال چہرے  
قادیانی صاحب کے اعتراضات

لیکن بخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو بھی باطل بت دیا  
جبکہ لمعات میں راجح اور وہی مذہبِ جامعۃ المسلمین کہا گیا ہے - پس انہوں نے ازالۃ الاوامم کے اخیر  
اقوال نقل      میں تعدد معراج کے ابطال پر پہلے تین دلائل پیش کیے کہ اول انہیں احادیثِ مستحاثہ سے کہ انبیا کے  
لئے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے - چنانچہ آنحضرت  
ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو مٹی نے کہا کہ اسے میرے رب تجھے یہہر گان نہتا کہ مجھ سے بھی  
زیادہ کسی کا رفع ہوگا - اب ظاہر ہے کہ اگر مٹی کے اختیار میں نہتا کہ بھی پانچویں آسمان پر آجاتے اور  
کبھی چپے پر اور کبھی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا نہتا جیسے پانچویں سے ساتویں پہلے گئے ایسا  
اعراض دوم      ہی آگے بھی جاسکتے تھے - دوم (بقول ابن قیم شکر الدین تہذیب) ہاں سو اس کے پانچ  
معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہئے کہ پانچویں دفعہ اول نمازین پچاس صحت رک کی گئیں اور پھر پانچ



منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور ضابطہ کے احکام میں محض جیا اور لغو طور پر منسوخت نامی پرٹی ہو

اغراض سوم - ستیم - بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے ص ۱۱۱ میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف لڑیہ لکھد یا کہ حبث کے پہلے یہ سراج ہوئی تھی اور یہ ہوسا حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نماز میں

پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج جو بت

سے پہلے تھی تو اسکو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟

اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلفظ مختصاً۔

تیس ہم قادیانی صاحب کی اعتراض اول کو نظر انداز کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کر دین

جو انہوں نے تعدد سراج کے ابطال میں بیان کیا اور جو دھسل ابن قیم شگرد ابن تیمیہ

کا ایک کہندہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ بلا کر لڑی

طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابزاری شرح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک مبارک کتاب ہے۔ وحجج الامام ابو ہاشمہ الی و توفی المعراج حرارہ و سند

پس احمد عثمانی اپنی کتاب کی جلد ستم کے ص ۱۱۱ میں لکھتے ہیں الی ما خرجه البزار وسعد بن منصور من طریق

ابن عمر بن ابی عن انس رفعہ قال بیانا انا لیس کما امام البوشامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ سراج میں تعدد

ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام البوشامہ نے اس کے اذ جاو جبریل فوکن بن مکتی فقتنا الی شجرہ تہا

ثبوت میں اس حدیث سے تمسک کیا جسکو بزار اور سعید مثل و کما لایاؤ فعدت فی احد سما و تعد جبریل

ابن منصور نے ابی عمران الجولی کے طریق سے حضرت انس سے فی الاخر فارفعت حتی سدت الخافقین۔ انا

مرفوعاً تخرج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے میں بیٹھا ہوا تھا وفیہ ففتح لی باب من السماء فرأیت المنی را عظم

کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کاندھوں کے درمیان زور و اذا دونه حجاب رفعت اللہ و الیا قوت

وقال العلامۃ ابن حجر و را جالہ لہ ابی بعم و قال الدارقطنی ذکر لہ قصۃ اخری۔ الظاہ

جس میں پرند کے دو استیلاؤن کی طرح کچھ تہا۔ ایک بڑا الدان الدارقطنی ذکر لہ قصۃ اخری۔ الظاہ

جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اوپنا النہا و فقت بالمدینۃ ولا جہ فی قیومۃ امثالہا

ہوتا گیا یہاں تک کہ اس نے خافقین کو روک لیا۔ اور  
 میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا  
 اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی پستی میں حجابِ فروغ  
 تھا جو موتی اور یاقوت و زہرا - علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ اس  
 صریح کرجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر قنطری  
 نے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور  
 ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقوع  
 کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ ان مستبعدہ کو وہ قنطری  
 واما المستبعد وتوقع التحدی فی قصۃ الملج  
 التی وقع فیہا سوال عن کل نبی وسوال اہل کل  
 باب بل بحث الیہ وفرض الصلوۃ الحسنی غیر  
 ذلک فان تعدد ذلک فی البیظۃ لا ینتجی عن  
 رد بعض الروایات المختلفۃ الی بعض الراجح  
 الا بالحد فی وقوع جمیع ذلک فی المناہج  
 ثم قوعہ فی البیظۃ علی نقضہ کما قد متہ  
 فتح الباری جلد (۴) ص ۱۵۴

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرتؐ کا پوچھنا اور ہر زبان آسمان کو پوچھنا  
 واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازین فرض کی گئی ہیں؟ - کیا نیک حالت بیداری  
 میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف  
 رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا  
 کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق توہید ہو۔ اور پھر اسی کے مطابق  
 حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک ظالم سے اور ابو نصر بن بشیر نے  
 اور ابو سعید نے شرف الصلۃ میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی معراج میں ہوئے۔ بعض تو ان  
 میں سے حالت یقظہ میں ہوئے اور بعض حالت خواب میں۔ معہذا قطب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی  
 رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ کے بقیۃ جلد سوم کے ص ۴۴ اور باب (۳۶) میں نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مع الجسم کے اثبات میں توضیح دلائل کے ساتھ فرماتے ہیں کہ  
 کل موطن میں جو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی  
 اور کل چونتیس بار جو آنحضرتؐ کو معراج ہوئی اُن میں سے ایک بار کے سوا باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ  
 معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح مشروح فرماتے ہیں: فلما اُصلح ذکر ذلک للناس فانس من بہ

محی الدین ابن العربی کا  
 قول تعدد معراج اور  
 جمالی معراج کا ثبوت

کہ جب صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات  
 کی اسری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں نے  
 تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب ہوا انہوں نے  
 آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین  
 تھا یعنی نہ پورا ہوا اور نہ پورا کافر اسے اس کی  
 تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس واقعہ کا ذکر کیا اور نیز اس شخص کا بیان فرمایا جو  
 و غور کر رہا تھا یہاں تک کہ قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے ارشاد کے مطابق بتایا مقرر ہو گیا اور کفار  
 نے اس شخص سے حضرت کو ارشاد کی تصدیق چاہی  
 پس اس نے ویسے ہی پیالہ پانی کا اولٹ جائیکا اتر  
 گیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے  
 ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے تھے تنہا آنحضرت  
 سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب  
 اسکرین آنحضرت نے بیت المقدس کا اسی نقشہ  
 دیکھا تھا جتنے حصہ میں کہ آنحضرت نے زنتاری اور نماز پڑھی  
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی آنکھوں  
 کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کر دیا اور کوئی  
 انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسرار فقط روح کو ہوتی اور ایک  
 ایسی ہی رویا ہوتی جیسے کہ کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو  
 تو کوئی بھی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جھگڑا کرتا بلکہ کفار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمن بہ کذبہ والشاک ازتاب فیہ ثم  
 اخبرہم بحديث القافلة وبالشخص الذي كان  
 بين ضاء واذا بالقافلة قد وصلت كما قال فسأله  
 الشخص فاجزهم لقلب القديح كما اخبرهم رسول الله  
 وسأله شخص من الملكين عن مرأى بيت المقدس  
 ان ليصفه لهم ولم يكن راى منه صلى الله عليه وسلم  
 الا قد رما مشى فيه وحيث صلى فرفع الله لحي  
 نظر اليه فالحق منعة للحاضرين فما انكروا من لعنة  
 شيئا وان كان الاسراء بروحه وتكون رؤيا رآها  
 كما يرى المنام في ليله ما انكروا احد ولا نازعه احد  
 واما انكروا عليه كونه يعلم ان الاسراء كان  
 بحجبه في هذه المواقف كلها ولله صلى الله عليه  
 وسلم اربعة وثلاثون مرة الذي اسرى به منهما  
 اسراء واحد بحجبه والباقي بروحه ورؤيا رآها  
 واما الاولياء فلهم اسراءات روحانية برزخية  
 يشاهدون فيها معاني متجسدة في صور محسوسة  
 للخيال يعطون العلم ما تنقته تلك الصور من  
 المعاني ولهم الاسراء في الارض وفي الهواء وغيرهم  
 ليست لهم قد محسوسة في السماء وبهذه اذا  
 على المجاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم اسراء  
 الحميم واختراق السماوات والافلاك حصاد قطع

اور اشعادت اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اوں کو یہی اطلاع دی  
تھی کہ آنحضرتؐ کو سب سواطن میں جسم کے ساتھ اسرا ہوئی ہے۔  
اور آنحضرتؐ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جسم کیساتھ  
ایک ہی مرتبہ اسرا ہوئی اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ  
ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی  
اور برزخی طور سے اسرائیل اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان  
سرائات میں اوں معانی میں تجسد کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی  
قوت خیالیہ میں بصورت محسوسہ تجسد ہوتے ہیں اور اوں کو اوں  
معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو اوں صورتوں کے اندر مطلق  
ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوا میں  
بھی اسرا ہوتی ہے مگر آسمان میں اوں کا قدم محسوس نہیں ہوتا  
اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی معراج کو تشرف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے جسم مبارک کو اسرا ہوئی اور حسیٰ اور عیناً آسمانوں میں  
خرق ہوا اور مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں۔ اور یہ سب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ  
حسیٰ۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور رویت قلب اور صورت  
برزخیہ اور معانی میں اور جب مجھے معراج ہوئی وہ یہی  
انہی قسم کی تھی جسکو ہم نے اپنی کتاب الاسرارہ تتریب الرسل  
میں ذکر کیا ہے۔ اور جو قریب اہل اللہ کی اسرار کا ذکر کرتے  
ہیں جو صحیحہ علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس پر اطلاع دی۔  
مسافات حقیقیہ محسوسہ و ذلک کلام  
لورثۃ معنی لرحسان السموات فما ذقہ  
فلنذکر من اسراء اهل الله ما اشهر في الله  
خاصه من ذلک فان اسراء اہم مختلف  
لانہا معانی متجددہ بخلاف الاسراء  
المحسوسہ فمعارج الاولیاء معارج ادراج  
ورؤیۃ قلوب وصورہ وخیالات و معان  
متجددات۔ فمعاشدہ تہ من ذلک وقد  
ذکرنا فی کتابنا المسلمی بالاسراء وقرآننا  
فتوحات مکیۃ باب (۶۳) فی جلد (۳)

کیونکہ ان کی اسرار میں مختلف ہیں اس لئے کہ وہ بر خلاف اسرار  
 محسوس کے سمائی تجسّد ہوئی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین  
 ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے مولانا  
 حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی سرسہ کے اذوق لے کر  
 کثرت کی حقیقت کھل گئی جو حقیقت مرحوم  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ادھون نے حق اللہ الباقی میں لکھا  
 اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو لفظ میں پہلے مسجد  
 اقصیٰ پھر سدرۃ المنتہیٰ پر ہوا، اللہ اکبر اسرار ہوئی، لیکن یہ  
 سب ایسے سٹون میں ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین  
 برنخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت  
 کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور سمائی روحیہ  
 کا متشکل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر اوس واقعہ کی تعبیر  
 ظاہر ہوتی ہے جو اسرار میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی  
 قسم کے بتالیج بصورت مثالی حضرت تخریق اور موسیٰ وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی  
 طرح اولیا راستہ کے لیتے تاکہ عند اللہ ان کے علودرجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا زمین کی ہیں  
 اسکے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے ان تمام واقعات کی تعبیرات بیان کیں جو اسرار کے  
 وقت پیش آئے۔ جیسے شوق الصبر اور رکوب براق اور ملاقات انبیا اور رقی سموات اور سدرۃ المنتہیٰ  
 اور انارکین و خمر اور اخیر میں صلوات خمس کے امر کو متعلق کہا کہ وہ باعتبار ثواب و خشنود ہی ہیں اور اللہ  
 تعالیٰ نے تدریجاً اپنی مرام کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حرج مقصود نہیں اور نعمت کامل ہو چکی ہے اور اس  
 معنی کا متشکل حضرت موسیٰ کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیا و علیہم السلام سے زیادہ  
 ان کو اپنی امت کیساتھ معاملہ ہوا اور یہ امت کے امور میں سے زیادہ معرفت رکھتی تھی اور موسیٰ کا

سناد ولی اللہ کا قول  
 جس میں اسرار کی نسبت

حجۃ اللہ ۱۲۸۵ھ

روانا جسم کیساتھ نہ تھا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا آسمانی پرتشیل ہوا کہ اوں کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوت عامہ چل نبوی اور اوں کو وہ کمال نہ ملا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اوں کو بلا وجہ کہانی دیا۔ مولف کہتا ہے کہ بیشک روئی کی علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی حتی کی طرف

اوس حدیث نبوی میں اشارہ ہی جوارشاد ہوا کہ اگر

نبوی زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر اوں کو چارہ نہ تھا

اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل

ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ کی بکا اور

تعلیق مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بیان آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں

کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح

اور انہیں کے سکک پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء جسدی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق امتنا

ہے کہ موطن معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر حانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت

خرقیل اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے دقائق عالم رویا یا عالم کشف الفکویہ

بین بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط اوں کی روحوں کو معراج میں ہونے کا اقرار کو چنانچہ

(قدمات سفر تکوین باب ۲۸ درس ۱۲ - ۱۷) معراج یعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج

کہ ایک نروانے زمین پر گشتہ مرش یا سمان می خورد و اینک فرشتگان خدا ازان رہا

دیر رفرت تا روایتیک خداوند بر آن ایستادہ میگفت سخن خداوند خداے پدرت ابراہیم و ہم خداے الحق

امین زمینیکہ بر آن یخوابی بتو بہ ذریت تو میدہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق

و شمال و جنوب منتشر خراہندش و اینک سن بالہام دہر جا یکہ میردی ترا نگاہ داشتہ باین زمین باز پس

خواہم آورد تا بوقتیکہ نچہ تو گفتہ ہم بجا آورم ترا در لنگ اہم گذاشت و یعقوب از خواب خود بیدار شد کہ گفت

برستیکہ خداوند دین سکان است و من نہ انستم۔ پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است این

نیمت مگر خانہ خدا و این نیست در و در آسمان

مگر جسے غور ہے کہ ایسی معراج میں کیا التفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نبوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا تیسری بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یاسید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ انہم و بطریق محقق بصورت ہرزخیہ و معانی مستجدہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود اداون کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور قبول سید احمد خان جیسا ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسلئے نبوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو وقایع کی طرح ایک رویہ اور روحی اور معنی برزخی خیال کیا ہے تو ہم بلاشبہ کہہ دیتے ہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خواہی معراج مشکوفہ ہے چہ راہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ اداون کے کشی قول کو اداون مشاہیر اور جاہیر صحابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جنہوں نے نو بیوت سے بالمشافہ اس حنی کا استفادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالجہ بحالت یقظہ ہوئی اور آنحضرت کی روح مبارک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اڑھائی گئی

وذهب معظم السلف والمسلمین الى انہ اسراء محمدی فی البیظۃ وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر والنس وحذیفۃ وعمر وابی ہریرۃ و مالک و یحییٰ بن سعید وابی حنیۃ البدری وابن سعید و یحییٰ بن سعید ابن جبرین و قتادہ وابن المزیب وابن شہاب ابن ذیہ و الحسن و ابراہیم و مسروق و مجاہد و عکرمہ ابن جریج و هو دلیل قول عائشہ و هو قول الطبری وابن حنبل و جماعۃ عظیمۃ من المسلمین و قول اکثر المتأخرین من الفقہاء والمحدثین و المتکلمین والمفسرین و حذیفۃ بن الیمان قال

چنانچہ شفا کے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس کے ساتھ اور بحالت یقظہ اسراء ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن عباس اور جابر اور انس اور حذیفہ اور عمر اور ابی ہریرہ اور مالک بن سعید اور ابی حنیۃ البدری اور ابن سعید اور یحییٰ بن سعید اور جابر اور عکرمہ اور قتادہ اور ابن شہاب اور ابن ذیہ اور ابن جبرین اور ابراہیم اور مسروق اور مجاہد اور عکرمہ اور ابن جریج کا اور یہی کثرت کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبری اور ابن حنبل اور

دیکھو بلکہ تابعین اور ائمہ مذہب ہیں کے ساتھ انہوں نے جہانی معراج ہوا کہا

مسلمین کی جماعت عظیمہ کا ہے۔ اور یہی قول اکثر شیخین  
 و فضہا و اور محدثین اور محققین اور مفسرین کا ہے۔ یہاں تک  
 واللہ ما ذالاعن ظہر البراق حتی (رجا۔  
 (شفافاً عنی عیاض)

کہ خدیفہ بن بیان نے حلف کے ساتھ کہا کہ جبریل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسرار سے واپس ہونے تک  
 براق کی کشت سے جدا نہ ہوئے۔ بلکہ یہی قول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے اور اسی کی تصدیق سے  
 اون کا لقب صدیق اکبر ہوا۔ پس قول اسرار روحی اور رویائے روحی جس کی بنا فقط دو صحابہ یعنی حضرت  
 عائشہ صدیقہ اور حضرت سواہ رضی اللہ عنہما کے قول پر کہی جاتی ہے وہ ان جہاں میں ہے کہ

حضرت عائشہ کا قول  
 سواہ روحی صحیح نہیں

اقوال کا مقابلہ  
 عن عائشہ ما فقدت (ما فقدت) جسد رسول اللہ ﷺ و میطلمہ ما روی انہ لم  
 نہیں کر سکتا خصوصاً اس وقت  
 میں جبکہ ہم خود علاوہ اسرار سے  
 جسدی کے اسرار روحی کے یہی  
 قابل ہیں اور نیز قاضی عیاض  
 شفا میں اور علامہ زرنانی شرح  
 سواہ رب اللہ نہیہ کے مقصد  
 خاص میں تصریح فرما رہے ہیں  
 کہ حضرت عائشہ سے مذکور حدیث  
 کا مروی ہونا باطل اور غیر ثابت  
 ہے۔ کیونکہ اول تو اس حدیث  
 کے راویوں میں انفطار ہے  
 اور ثانیاً سراج کے وقت یہی  
 حضرت عائشہ پر ایسی ہنرمندی  
 تھیں اور بقولے وہ اس وقت

و المروی عند ابن اسحق حدیثی بعض الابی بکروان عائشہ کا کہتے ہیں  
 (ما فقدت جسدہ المشرقی) و لکن اسرار ہی روحہ قال الامام شافعی کہ اقیامت

عندہا مناماً لم تنکدہ۔ شفا و قاضی عیاض۔



اچھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 مفقود مبارک مین ہی نہ آئی تھیں  
 اور ان کی عمر اوس وقت آٹھ  
 برس کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں  
 ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت  
 کرتین پس جبکہ ابوہریرہ نے اپنے  
 (زرقاتی - مقصد خامس ص ۷)

مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وغیرہین کا ذکر ضبط اور احتیاط اور اثبات احادیث کو ترک  
 کر دیا جائے خصوصاً امام غزالی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کو ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی  
 کیونکہ اس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت کو اللہ تعالیٰ کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا - پس اگر وہ معراج  
 روحی کی قائل ہوتیں تو ہرگز مہرحت کیسا چند رویائے عین کا انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منام کے  
 واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے - اور زرقاتی میں ابن و حیرہ سے منقول ہے کہ انہوں نے تو تصریح فرمادی ہے  
 کہ عائشہ کی یہ حدیث منوع ہے اور امام الشافعیہ ابو العباس فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کے رو کرنے کے لئے  
 یہ حدیث وضع کی گئی ہے - اور شامی کہتا ہے کہ ابن اسحق وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضیضہ  
 منقول جو مروی ہے ہی اکثر نسخ سیرین پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے  
 اس کی اس طرح تاویل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود ہوا - بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ  
 ساتھ تھے - اور بظاہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے - کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

خروج الحاکم عن عائشہ قالت لما اسری بالبنی صلی اللہ  
 علیہ وسلم الی المسجد الاقصیٰ صحیح بعد الناس  
 بذلک فارتد الناس من کانوا امنوا بہ وصدقہ یہی  
 بذلک الی البکر فقالوا اهل ملک فی ہما جبک یزعم  
 انہ اسری بہ الی بیت المقدس وجعل قبلہن لصیح

نوعاً ایضاً حدیث  
 صحیح بعد الناس

حاکم نے تحریر کیا ہے صریح یہی معنی  
 میں چاہئے فرمایا حضرت عائشہؓ نے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت صلی  
 وسلم نے ہی لوگوں سے اسرار و شکیبے واقعات بیان فرمائی  
 پس بعض ایمان والے ہی اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے

اور حضرت ابلیس کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور چہا  
 کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ کبھی  
 رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس  
 بھی آگیا۔ ابوبکرؓ نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے  
 کہا ہے؟۔ اوہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!  
 ابوبکرؓ نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ اوہوں نے پوچھا کہ یہ تو اس کی  
 تصدیق کرتا ہے؟۔ ابوبکرؓ نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے  
 بعید تر کی بھی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یار و جہنمی علوم شمس کے قبل یا زوال کے  
 بعد دیگا۔ اور اسی وجہ سے اول کا نام صدیق ہوا۔

اور حدیث معاویہ رض کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی میں لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے

حدیث معاویہ  
 کا جواب

نبوی کے وقت ابی ایمان نہ لائے تھے پس اول کا  
 بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا صلی  
 اس لئے جسدی کی نسبت نہیں جو کہ ان کے ایمان سے  
 اول اور ان کے علم سے باہر تھا۔ مہذب شفا میں ہے  
 کہ آیہ فتنہ میں اول توڑا ان نزول واقعہ حدیبیہ ہے  
 جس سے نفوس صحابہ میں کئی ایک شبہات گزرے اور  
 ثانیاً رؤیا منام میں کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ  
 ایسا تو ہر شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی  
 ساعت میں زمین و آسمان اور مشرق سے مغرب  
 تک جا پہنچتا۔ مہذب صحیح بخاری میں خود حضرت ابن  
 عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے

احتجوا بقولہ نما جئنا الرؤیا فصار رؤیا فتننا بحجۃ الہی  
 اسری یودہ لانه لا یتقال فی النوم اسری وقولہ فتنۃ  
 للناس یؤتیہ انما رؤیۃ عین واسرارہ شخص اذ لیس  
 فی الحکم فتنۃ ولا یکذب بہ احد لان کل حدیثی شغل  
 ذلک فی منامہ من الکون فی ساعۃ واحدۃ فی اقطار متبا  
 علی ان المفسرین قد اختلفوا فی ہذک الایۃ فذهب  
 بعضهم الی انها زلت فی قضیۃ الحدیبیۃ وما وقع فی  
 نفوس الناس من ذلک۔ شفاء کا فی عیاض صحیح  
 قال ابن الہری الرؤیا وان کانت فی المنام والحرب  
 استعملتھا فی البیظۃ کثیرا فموجھا و مشہور کقولہ الہی  
 فکملہ رؤیا و ہشخوادہ و بشر نفسا کان قبل یوم مرآ

جو شب سہری میں آنحضرت کو نصیب  
 دیکھو کہ سہری میں آنحضرت کو نصیب  
 دیکھو کہ سہری میں آنحضرت کو نصیب  
 دیکھو کہ سہری میں آنحضرت کو نصیب

شرح: مردانہ منہ کے ساتھ ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ رُویا اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن عربی اکثر ایسے کو حاکمیت یقینہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راعی نے اپنے اشعار میں کہا اور اکثر مفسرین نے رُویا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح تین۔ اور یہی معنی متبنی کے شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے در ویک اصل فی العیون من الغمض۔ یعنی تیرا دیدار آنکھوں میں نہیہ میں اونگھنے سے زیادہ تر لذت دیتا ہے۔

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض سراؤ کا استعمال نیند میں نہ ہوا اگرچہ بقول مراح سہری اور سہری اور اسرا سیر شب کے ساتھ متفق ہیں یعنی بے شب رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براہ بن عازب کی حدیث کو الفاظ سے اسرا کا استعمال رات اور دن کہی دونوں میں رفق اور سیر کر نہیں ہی ہوا۔ یعنی اوس کو سیر بیداری منصوص ہے نہ سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے قصہ غار کی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ  
 کیف صنتھما حین سرحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اسرنا لیلتنا وین الغد حتی قام قائم مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں

کی کیا حالت رہی؟۔ اس کے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے دو دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا یہاں تک کہ آفتاب سمت الراس کوٹا گیا اور راستے راہ گزروں سے خالی ہو گئے۔ پس عازب نے اس حدیث مبارک میں ہی اسرا اور اسرا دونوں الفاظ کا استعمال سفر شب و روز بحالت یقینہ منصوص ہے اور اس کو سفر روحی بحالت نوم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور دن نے اپنا کوئی تصرف اس کے اصلی معنی میں نہ کیا۔

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا دیگر انبیاء کی طرح روحی اور شفقی نہ تھی بلکہ آنحضرت کو ہم کے ساتھ اسرا ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق قول وارد ہیں وہ

بطاہر اسی معنی کے لئے مثبت بین اور وہ معمولہ دلالت کرتی ہیں کہ سبھی حرام سے بیت المقدس اور بیت  
سے سدرۃ المنتہی اور بیتان سے ورا والور اتک ایک ہی اسرار ہے اور یہ پہنچی شداد جن اوس اور شابت

بنائی کی حدیث کر لیتے ہیں جو بن بست ہیں۔ چنانچہ  
قال القاضي حنفی رحمہ اللہ عنہ جو ثابت رحمہ اللہ عنہ حدیث  
عن انس ما شاء فلم یأت احد عنہ با صوب من حد قد  
قضى عیاض شفاء میں لکھتے ہیں کہ ثابت بن  
خلفیہ غفرہ عن انس تخلیفاً لکثیر الاسیما من ر ی یثفیک  
بن ابی ہریرہ - شفاء ص ۵۷

حدیث ثابت بن خنیس  
سے مخرج جمالی کا جو  
اور انس کی حدیث

ساتھ بیان کی ہے جو دو کس کی راوی نے حضرت انس بن مالک با صواب روایت نہیں کی اور ثابت بن  
کے غیر انس کی روایت میں اختلاف کر دیا قصہ کردہ حدیث جہ شریک بن ابی ہریرہ نے روایت کی۔

ان بعض احادیث کے الفاظ  
مین جو کہ غیر ثابت رہے سے مراد ہیں مثل  
بین النائم والیقظان یا وہونا ثم  
استیقظت وارد ہے۔ اس کی نسبت  
قاضی عیاض اور احمد عقیلی فرماتے ہیں کہ  
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل  
ہے کہ جبریل کے آنے کے وقت یا اسراء کے  
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے  
ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث  
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو  
کہ تمام اسراء میں سوتے ہوں۔ حسان لفظ  
ثم استیقظت فی الجملہ سونا نکلتا ہے لیکن  
اسکے معنی صبح کرنے کے ہی ہیں یا محتمل ہے

احادیث کے الفاظ  
مختلفہ لفظی

وقوله فی حدیث احر من انائم والیقظان وقوله ايضا  
نامینا وقوله وهونا ثم استیقظت فلو حجة  
فيه اذ قد يحتمل ان وصول الملك اليه كان وهونا ثم  
واول حمله والاسراع به وهونا ثم ليس فی الحدیث انه  
كان نائماً فی القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استیقظت  
وانا فی المسجد الحرام فاعل قوله ثم استیقظت معنی صحبت  
او استیقظت من نوم اخر بعد وصوله ببيتہ يدل عليه  
ان سئل لم یکن طول ليله وانما كان فی بعضه وقد يكون  
قوله استیقظت وانا فی المسجد الحرام لما كان متمراً  
من عجائب ما طالع من ملکوت السموات والارض  
خامراً بطنه من مشاهد الملاءم الاعلى وما رأى من  
آیات ربہ الکبری فلم یستفق ولم يرجع الى حال البشریة الاھم  
بالمسجد الحرام - شفاء ص ۵۷ وفتح الباری

کہ اسرار کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسرار میں اس قدر وقفہ تو نہ تھا کہ سونہ کی بے ہمتی ہو اور محض  
ہے کہ لفظ بمعنی ہوشیاری اور افادہ کے ہو جو بنیاد استغراق الی اللہ اہل الد کو حاصل ہوتا ہے اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھتے ہیں اور ملکوت سموات وارض اور ملائکہ علی کے مشاہد  
میں متغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیغاث اور افادہ اس استغراق ہی ہوا ہو جب  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں داخل ہوئے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شروع اسرار میں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکنہ میں ہونا  
پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور احادیث میں  
کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ  
آنحضرت شب اسرار میں اُمّ مانی کے گہر سوئے ہوئے  
تھے۔ اور اُمّ مانی کا گہر الی طالب کے کوچہ میں تھا  
پھر اس کے گہر کی چہت کھل گئی اور آنحضرت نے  
بسبب اس کو کہ اس میں رہا کرتے تھے اس کو اپنا گہر  
کہا اور اسی سے فرشتہ اترنا اور آنحضرت کو اس  
گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا درہا لیکہ آنحضرت  
اُمّ مانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا  
پھر عظیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار  
کر لایا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو  
اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اس کا جواب بھی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم نقول حضرت علی اللہ

قادیانی کے سپید  
معارض کا جواب



رفع ہو نیکی کے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس  
 کہے جاتے ہیں۔ برحیث کہ اون کے مناجات اور مقامات سیر ارفع  
 اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری  
 گزراوس سیرجہ شیلے کے پاس تو ہوئی جہاں حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر  
 اسی دم بیت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت  
 نے اون کی امامت کی اور پھر اون کو علیہ رہے علیحدہ آسمانوں  
 میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور  
 حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یونس  
 کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں  
 اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان  
 میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔

فیقول اللہ عز وجل اکتب کتاب عبدی فی  
 علیین واعید وکذا الارض فانی منها خلقتہم  
 وفیہا اعیانہم ومنہا اخرجہم تارۃ اخری فی تارۃ  
 دوحہ فی جسدہ الحدیث عن براء بن عازب  
 مشکوٰۃ ۱۲۲۰ باب من حضر الموت

و روی احمد و مسلم و النسائی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 قال مررت علی ستوی لیلة اسری لیلۃ لکثیب  
 الاحمر و هو قائم یصلی فی قیوہ - (زر قانی)

فقد رايتنی فی جماعت من الانبیاء فاذا متی قائم  
 یصلی فاذا دخل خرب جعدا کان من رجال  
 شنیعة واذا عیسی قائم یصلی اقرب الناس  
 به شہام و قد بن سعید الثقفی فاذا ابرہم  
 قائم یصلی اشبه الناس به صاجک لم یغنی نفسه  
 فحانت الصلوة فامتمم الحدیث الی عصر عرقہ  
 سلم - مشکوٰۃ - اسراج

علامہ زر قانی لکھتے ہیں کہ اس سے دوسرے  
 انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا  
 لیکن ان انبیاء کو جدا گانہ آسمانوں میں بالاختصاص  
 دکھائے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے  
 انکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تعلق باعتراف ورجاء  
 ظاہر ہے اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جدا گانہ  
 آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات

چند آسمانوں میں  
 انبیاء علیہم السلام  
 کے رکے نہیں سمجھتے

فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہم الصلوٰۃ  
 والسلام فی سموات دوحہ غیر من الانبیاء  
 لایلزم منہ ان لا یکون فیہا غیرہم ولم یأت فی  
 بنی کون غیر فیہا (ومادہ اختصاص کل  
 واحد منہم بسماۃ مخصۃ ولم کان فی السماء الثانیۃ  
 بمخصوصہ اشان) بحیثی عیسی (و جیب عن

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اون کو اپنی اپنی قوم سے  
پیش کرتے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت  
آدم کا دکھائی دینا اس کے یہی تین کہ جس طرح حضرت  
آدم کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا  
واقعہ آنحضرت کو پیش آئے گا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی  
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت  
عیسیٰ اور یحییٰ کا دیکھنا یعنی رکبت جو کہ دوسرا واقعہ  
آنحضرت پر اسی طرح پیش آئے گا کہ جس طرح حضرت عیسیٰ  
اور یحییٰ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت  
عیسیٰ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایذا دی اور اون کے  
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اون کو اٹھالیا  
اور حضرت یحییٰ کو تو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرت  
کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایذا دینا شروع  
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرت پر بار بار قتل پہنچنے  
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اون کو حضرت  
عیسیٰ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا  
عیسیٰ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف  
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسف کو تیسرے آسمان میں  
دکھایا جانا آنحضرت کی اس تیسری حالت کی طرف  
اشارہ ہے جو حضرت یوسف کے بھائیوں کی طرح

الاقصا علی هؤلاء دون غیرہم من الانبیاء بانہم  
اخرجوا من قاتل نبینا صلعم فہم من ادم کے اولی  
وہلہ وہم من تاخر الخلفہ وہم من قاتل  
فتح الیاری نفیل بیض لفاصلہم فی الدرجا قبل  
لنا سبتہ متعلق بالختمہ فی الاقصا علی هؤلاء  
دون غیرہم من الانبیاء انتہی۔ فلوالی المصنف  
بہذا کان افید مما ذکرہ واسلم من الیراد ان  
قیل شادۃ الی ما یتفق علیہ اللہ علیہ وسلم مع حق  
من غیر ما یفصح کل منہم ووجہ الاشارة الی ثانیہ  
بصورہم کالقتال غفرہ رؤیہ کل واحد بما یبشہ ما  
وقع لہ من تنبیہ علی الحالات الخاصة بہم تمثیل  
بما یتفق للمصنف مما اتفق لہم ما قصہ اللہ عنہم  
فی کتابہ (فاما ادم فوقع البتہ بما وقع لہ من الحجج  
الی الجنۃ الی الارض لما یتفق لنبیننا من الحجج الی  
المدینۃ) وھبیل ویحییٰ علی ما وقع لہ ازل الحجج  
وہی ثانی حال لہ والی نبی بکثرہ من عدایۃ الیہ  
وتمادیم علی البقی علیہ والارادتم وصول لیسوع الیہ  
ویحییٰ وعیسیٰ واما المتحان یا الیہم واما عیسیٰ  
فلکن بقی الیہم وادوا وھم یقتلہ فرجہ اللہ  
واما یحییٰ فقتلہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صارا لی حالۃ



آنحضرت کو اپنے قریش بہائیوں سے تکلیفین پہنچیں اور وہ جنگ و جدال قائم کر کے آنحضرت کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے آنحضرت کو حضرت یوسف کی طرح انکے قریش نہائیوں سے نجات دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے دن اپنی زبان در دنیا سے قریش کو اس تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا جانا اس حالت را البکی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت کو حاصل ہونے والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریسؑ کو نعمت عطا فرمائی اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی یہاں تک کہ آنحضرت کی شان و شوکت نے سلاطین وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرتؐ نے ان کو اطاعت کی دعوت کی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اس حالت خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارون کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارون قوم کی اندر سالی کے بعد ان کے محبوب بن گئے اسی طرح آنحضرتؐ کی بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنالیا اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اوپر چہلم حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰ غزوہ

من الامتحان وكانت محنة فيها باليهود اذ رواه  
وظهر عليه وحموا بالقلوا الصخرة عليه ليقنوا  
فجاءه الله كما نجا عيسى فلما له عيسى في السماء  
الثانية تنبيهه على انه سيلقى مثل حاله ومقامه  
في السنة الثانية من الهجرة (ن سوسنت على ما وقع  
له من اخوته على ما وقع لنبيا من قریش نصيب  
الحرب لهم وادانهم اهلوك وكانت العاقبة له  
وقد اشار عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله  
قریش) (و بادرس على ربيع منزلة عند الله تعالى)  
فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو على شاة حتى  
اخات الملوك وكتب اليهم يدعواهم الى طاعته  
و بعد ان الامم جميع قومه الى محبته بعد ان (و)  
ولفاته في الخامسة بهارون الحبيب في قومه يوزن  
محب قریش وجميع العرب له بعد بغضهم فيه ولفاته  
في السادسة لموسى يوزن بحالة تشبه حاله موسى  
حين امر بغر الشاة فظهر على الجبارية الذين كانوا  
يهدمون اهل بيته اسرئيل البديل الذي خر جوامعهم  
بعد اهلاك عدوهم ولكن لك غزاة الله عليه  
وسلم تبوك من ارض الشام وظهر على حصاة دومنة  
المجدل حتى صالحو على الجزية بعد ان اتى اسرا  
واقف مكة و دخل اعيان البديل الذي خر جوامعهم

شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار اون جبارہ پر فتح  
 پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اوس شہر میں  
 اون کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے  
 وہ نکلے تھے اوی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شام  
 کی زمین میں غزوہ تبوک پیش آیا اور آنحضرت کو تیس  
 دو مہینہ جندل پر فتح حاصل ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا  
 اور بنیہ مصر سلج ہو گئی۔ اور تکبہ بھی فتح ہوا اور آنحضرت کے  
 اصحاب اوس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔  
 اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کا بیت المعمور کے  
 ساتھ پیچھے لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جانا دوسرے دن کی ٹہرنے  
 اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے عمارتی  
 ہے اور اوس کی طرف ملائکہ حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیم  
 نے ہی کعبہ بنایا اور گویا میں کعبہ کے حج کی آواز دی  
 اور دوسرے یہ کہ آنحضرت کا حضرت ابراہیم کو بیت المعمور  
 کے ساتھ تکبہ لگائے بیٹھا دیکھنا اس معنی کی طرف اشارہ  
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر کار بیت الحرام کا  
 حج کریں گے چنانچہ ایا ہی ہوا کہ اخیر سال میں آنحضرت  
 نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔  
 لیکن عات بن ابی جہرہ نے اس اختصار  
 کی نہایت انوکھی حکمت بیان فرمائی چنانچہ  
 کہا کہ پہلے آسمان میں حضرت آدم سلج دکھایا گیا کہ وہی مابین زمین  
 مانت ابن ابی جہرہ کی  
 سوفت حضرت ابراہیم  
 کے ساتھ کعبہ کی نسبت

ثم لقائه في السابعة لابراهيم ثمكثرت احدا ان  
 البيت المعمور بحيال كعبته واليه حج المذبح كبريا  
 ان ابراهيم عوالذي بنى الكعبته واذن في الناس  
 بالحق اليها - والثانية ان اخرا حواله صلح حجة ال  
 البيت الحرام حج معه ذلك العام من تيسير الف  
 ورواية ابراهيم عند اهل التاويل تؤذن بالحق في  
 الداعي اليه والمراد في لقوا الكعبته المحججة  
 واجاب العاد: برب ابي جهم عن وجه اختصار  
 كل واحد منهم ليدلوا بان الحكمة في كون آدم في السماء  
 الدنيا لانه وادنياه وادى الايمان وهو اهل  
 والحق تائيس الله في اوله واما عيسى فاما  
 كان في السماء الثانية لانه اقرب الانبياء من حيث  
 الذين اتي النبي لانه لا تحت شراية عيسى ولا  
 بشرية سيدنا محمد ولا من قبله في اخر الزمان لانه  
 محمد علي شراية حكيم بها ووجوه هذا حكمه  
 في الثانية ان عيسى لما شابه انصاف في ثانی حواله  
 وهو حكمه بشرية وكونه واحد آمن آمنه فاسان  
 يكون في السماء الثانية - وان كان يحيى موهناك  
 لانه ابن خالته وعمره كما شيعي الواحد فلا حلال الترام  
 احدهما بالآخر كما تناصا كحوا - وان كان ان يفت  
 في السماء الثانية لانه علي حسنه تدخل الجنة النبي

پہلے اور وہی کہا زمین پہلے اور وہی پہلے اصول ہیں اور  
 نیز اوس انس کے لئے جواب بیچ میں ہوتا ہے سب سے  
 پہلے ملاقات ہوئی۔ اور علی علیہ السلام دوسرے آسمان  
 میں اس لئے دکھائی دئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے  
 انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ سے قریب ترین اور نبی کی شریعت  
 آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ  
 وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر گزرتے  
 والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس  
 چونکہ علیؑ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ  
 سے مشابہ ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں اون کا  
 دکھایا جاتا مناسب ہوا اور بھی علیہ السلام کا اون کے  
 ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ  
 اون کے خلائد بھیائے ہیں اور اون میں اس قسم کا اتحاد  
 تھا کہ دکھائی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک  
 کہ وہی سب سے پہلے ہیں جنہوں نے تین سال کی عمر میں  
 نبوت پائی اور اوس سن خصوصیت میں حضرت عیسیٰؑ کے  
 کلمۃ الہ اور روح الہیہ کی شہادت دی۔ اور حضرت  
 یحییٰ علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی  
 دئے کہ انہیں کے حسن صورت پر آیت محمدیہ جنبت  
 میں داخل ہو گئی جو باعتبار دار دنیا اور نیز رخ کے مرتبہ پست  
 میں ہے۔ اور چہرہ تھے آسمان میں حضرت ادریسؑ کا دکھائی دیتا اس وجہ سے ہو کہ وہ اوسى جگہ فوت ہوئے

الحجۃ وہی ثالث وہ دھا الدیافا بالبرنج فالجۃ  
 واما کان ادریس فی السماء الرابعة لانه هناك توفی  
 ولم تکن له تزیۃ فی الارض علی ما ذکر عن کعب الاحبار  
 واما کان ہارون فی السماء الخامسة لانه ملا زمکون  
 لرحل انه اخوه وخليفته فی قومہ مکان ہذا کہل  
 هذا المعنی وانما لم یکن مع موسیٰ فی السماء السابعة  
 لان موسیٰ عزیز وحرمة وہی کونہ کلما وکونہ اکثر  
 الانبیاء اتباعا لاجل بنیاء۔ واما کان ابراہیم فی  
 السماء السابعة لانه الخلیل والاب الاخیر للمصطفیٰ  
 فناسب ان یجید والنبی بلقاء انس لوقبہ بوا  
 الی عالم اخر وهو اختراق المحب کمال انس بابیہ  
 آدم فی اول عالم السماوات ثم فی وسطہ بابیہ  
 ادریس لان الرابعة من السبع وسط معتدل  
 وادقانی - مقصد خاص  
 وایتناہ الحکم صبیحا ای النبوة وقال عمر کان برکت  
 او ثلاث فقال عبد الصبیان لم لا تلعن فقال اللعین  
 وقیل فی قوله لعا صد قال لکلمۃ من اللہ صدق  
 یحییٰ یحییٰ وهو ابن ثلاث سنین فلیشهد له  
 انه کلمۃ اللہ وروحه وقیل صدق وهو فی بطن  
 اُمۃ نکات اُمۃ یحییٰ لقول لمیم الی اجد ما فی بطنی  
 یحییٰ لما فی بطنک تخینه له - شفاء ص ۲۴

جیسے کہ یہی معنی کعب اجار سے ثابت ہیں اور اولوں کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسلئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو صاحب اور ملازم میں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور اولوں کے زمانہ غیبت میں اول کی قوم میں اولوں کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے اول سے زیادہ ترفضیت ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور بہار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کثرت امت میں انہیں کا مرتبہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چھٹے آسمان میں مری ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام دکھائی دے کر مقام خلعت میں وہی شخص ہیں اور انبیاء میں سب سے پہلے باپ آنحضرت کی حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا سنا سب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص کو ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انس حاصل ہو اور جنت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسرار کے وقت بیت المقدس میں گل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو۔ چنانچہ یہی دوسرے کعب آنحضرت

ورد فی بعض طرق احادیث الاسراء انه صلی اللہ علیہ وسلم لما دخل حفرة اللہ الخاصة بہ ارعد من صیحة اللہ عز وجل وصار یبکی کما یبکی السراج الذی یبکی علیہ السراج اللطیف الذی یمیل ولا یطفئ و فی ذلک الوقت صرا یبکی صوت ابی بکر رضی اللہ عنہ یا محمد قد ان راکب علی سراج انہ تعالیٰ لا یخلف شان عن شان فاستأثر صلی اللہ علیہ وسلم بذلک اللہ و زال عنه ذلک الاستیحاء الذی کان یجحد فی نفسه۔ میزان شعرانی حاشیہ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان میں ہی آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے جہاں بجز ہیبت اللہ کے کچھ نہ پایا ان نہنا تو بغرض مزید سکین اپنے یارِ وفا حضرت صدیقِ حق صلی اللہ عنہ کی آواز سنائی دی جس کی نسبت میزانِ شعرانی صیراج النبوة میں حضرت نیا ز کا قول ہے -

نبی مراد حق تسکین بہ عراج  
بادار ہمین صدیق اکبر  
رفیقِ مصطفیٰ در غارتاریک  
نبود غیری این صدیق اکبر

<p>مسین اندر کلمات نبوت          باجماع صحابہ شہد مقرر          نیا از ہر آن دانش آمد</p>	<p>ز ائست ہیستین صدیق کبر          نبی راجب انشین صدیق کبر          اگر بود است انجین صدیق کبر</p>
<p>پس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اُن مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصا ص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدمؑ جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ عیسیٰ و موسیٰ و داویدؑ اور یوسفؑ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی باعتبار درجہ اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالافتاق بجز نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء نہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے معارج روحی کی حدود و سبب تک محدود ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے معارج کے لئے کوئی جہ نہیں ہے بلکہ وہ سالون آسمان سے ہی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش کیساں اُن کے لئے جو لالچا ہے اور رفیق اعلیٰ لہذا خطیرۃ القدس ہیں روح اعظم کے پاس اُن کا محل اجتماع ہے اور اُن کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طہران کرنے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اُس کے لئے پیدا فرمائی</p>	<p>پس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اُن مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصا ص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدمؑ جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ عیسیٰ و موسیٰ و داویدؑ اور یوسفؑ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی باعتبار درجہ اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالافتاق بجز نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء نہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے معارج روحی کی حدود و سبب تک محدود ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے معارج کے لئے کوئی جہ نہیں ہے بلکہ وہ سالون آسمان سے ہی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش کیساں اُن کے لئے جو لالچا ہے اور رفیق اعلیٰ لہذا خطیرۃ القدس ہیں روح اعظم کے پاس اُن کا محل اجتماع ہے اور اُن کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طہران کرنے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اُس کے لئے پیدا فرمائی</p>
<p>شہداء اور علماء کے فناوی          رلیہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء          اور شہداء اور علماء کے ابدان قبروں میں کوسیدہ          کہیں ہوتے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں          میں کہاں نے پتے اور نمازین پڑھتے اور روزہ رکھتے</p>	<p>وفی الفتاوی المملیۃ الانبیاء والشہداء والعلماء          لا یملکون ولا ینبوا الشہداء یا ملکون فی قبورہم          یشربون ویصلون ویصومون ویحجون واخلعت ہل          یشکون نسائہم املا ویشاولون علی صلواتہم وحجم ولا کلفہ          علیہم ذلک بل یتلک ذون دلیس ہون فیہم تکلیف</p>

انبیاء شہداء اولیاء اور حج کرتے ہیں اور اسپر ثواب پاتے ہیں۔ اور  
اس میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اپنی خورتوں  
لأن التكليف انقطع بالموت بل من قبيل الكرامة  
لهم ومنع درجاتهم بذلك۔ زرقانی ص ۳۸۵

سے جماع ہی کرتے ہیں یا نہیں؟۔ اور اس سے اوہ نہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت  
پاتے ہیں اور یہ اون کے لئے از قبیل تکلیف نہیں۔ کیونکہ اگر تکلیف موت کے طاری ہونے سے  
مستفیع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کرامت اور شرف درجات ہے۔ بلکہ یہ بھی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ  
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں اذان اور اقامت کیساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے  
انبیاء۔ چنانچہ کثیفہ قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ زرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مجاہدہ آسمانوں میں کبھی  
دینے سے اون کا تعین مقام مراد نہ تھا بلکہ اون کا اظہار تھا جس مراد نہ تھا۔ چنانچہ اس معنی کا ثبوت انہیں

مستند احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح  
ترتیب نہیں اور ہم اون کو بقول تعدد معراج رؤیا مروی پر  
حمل کرتے ہیں۔ چنانچہ زرقانی اور طحطاوی رحمۃ اللہ علیہ نے  
حضرت موسیٰ کے چبھے اور سائون آسمان میں بنوکی نسبت  
مالک بن معصود اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا  
کہ اول تو اس معراج روایت مالک بن معصود کی ہے اور شریک کی روایت  
مخرج ہے تاہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور  
قول اختلاف ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلمہ اللہ  
بنوکی فضیلت کو باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ سائون  
آسمان پر لے گئے ہوں اور ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ  
تعدد کے قول پر وہ سبب قضاوت جو قادیانی صاحب نے جاتباع  
ابن الیقیم لے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سب معارج

والمشہور فی الروایات ان الذی فی السالفة هو  
ابراہیم۔ قال المحافظ وهو الصحيح داکل ذلک فی  
حدیث مالک بن معصود بان کان سنداً ظہراً  
الی البیت المعمور فرفع الشعد ادا مع العقول  
تعدد المعراج فلا اشکال بین الثابت المشہور  
ان فی السالفة بین روایتی الی ذر و شریک  
ان فی السالفة لحمل علی مرتبة مع الاتحاد  
فقد یج بان موسیٰ عند البیوت کان فی السالفة  
بان یکون معد معه او یوحی لا جل المراتبة  
فانما الصور محتمل ان یکون لقی موسیٰ فی سبب  
فا معد معه الی السالفة تعصید بتلی بخ من  
جل کلام الله تعالی ظهرت فایئذ ذلک

کام حالت یقظہ میں ہوتا کہا جاوے لیکن جب ایک مع نبینا فیما یقتلن باورائتہ فی الصلوۃ - ذرقانی - متخلص

اسراء یقظہ میں اور دوسرے اسراءات روحی اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جمہور امت کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا - جیسے کہ یہی مذہب علامہ قسطلانی اور ذرقانی مالکی کا ہے -

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں نے حدیث شریک میں قاض بیان کیا کہ اس میں ایک طرف توبہ لکھ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے سراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ مقرر کر کے پہر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج نبوت سے پہلے تھی تو اس کو نمازون کی فرضیت سے کیا تعلق تھا

اور قبل از وحی جبریل کیونکہ نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکہ صادر ہو گئے؟

قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ آواز بلند لپکا رہی ہے

عن شریک بن عبد اللہ انہ قال سمعت النس بن مالک یقول لبیلۃ اسری رسول اللہ صلعم من المسجد الکعبۃ اندجاوۃ ثلاثۃ نفر قبل ان یوحی الیہ وہو نائم فی المسجد الحرام فقال اولم اہم ہو قال او سظم صو خیرم فقال اخر ہم خذو ایشہم فکانت تلک الدلیلۃ فلم یرہم حتی التواہ لیلتہ اخری فیما یرہم قلبہ و تنام عینہ و لا ینام قلبہ و کذلک الاشیاء تنام عینہم و لا تنام قلوبہم فلم یعلموہ حتی احتملوہ فوضعوہ عند بئر زمزم فتکلم لہم جبریل فشیخہم

ما بین نحرہ الی البنتہ حتی فرغ من صدارہ و جوفہ فخل من ماء زمزم

بیدہ حتی انقی جو قد تم اتی بطست من ذهب فیہ لوز من ذهب مثالی

ایمانا و حکمت فحشا بہ صدرا و لوادیدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم

عجج بہ الی السماء الدنیا فخر بہ بابا من الوابہا فناداہ اهل السماء مرحبا

فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا

مرحبا بہ و اهل البیت بہ اهل السماء لا یعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ

رات اسراء کی رات نہ تھی اور حبیبہ

کہ سوتی حدیث دلائل کتاب ہے

وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک

شبہ ہمارا واقعہ بیان کر کے وقت

کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

رات فقط تین فرشتے آئے اور

مرحبا بہ و اهل البیت بہ اهل السماء لا یعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ

قادیانی کے اعتراض  
سومہ جواب

حدیث شریک بیان  
کہ جو اسراء کا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت یقظہ

میں اور بعد از بعثت ہوئی وہ کوئی

دوسری رات میں ہوئی اور جس رات

کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی

آئے وہ کوئی اور رات تھی اور وہ

رات اسراء کی رات نہ تھی اور حبیبہ

کہ سوتی حدیث دلائل کتاب ہے

وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک

شبہ ہمارا واقعہ بیان کر کے وقت

کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

مرحبا بہ و اهل البیت بہ اهل السماء لا یعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ

آنحضرتؐ اوس وقت سجد حرام میں ہوئے  
 ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے  
 فی الارض حتیٰ لیعلم فوجد فی السما والنبی آدم فقال لجریل علیہ السلام علیہ وسلم علیہ و آد علیہ آدم فقال جبریل اهلین فی نعم

چلے گئے یہاں تک کہ آنحضرتؐ اودن کو نہ دیکھا۔ پھر اوس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرتؐ کو ہوسری  
 ہوئی ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرتؐ کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت سے  
 کہ بظاہر تو اون کی آنکھیں بند اور سوئی ہوئی ہیں لیکن اون کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر  
 کسی گفتگو کے آنحضرتؐ کو چاہ زمزم کے پاس لٹھا کر لے گئے اور اون میں سے جبریلؑ نے آنحضرتؐ کا  
 شوق صدر کر کے اپنے ہاتھ سے آب زمزم سے اوس کو پاک و صاف کیا اور سونے کی کشت پہن ایک پیالہ جو  
 ایمان و حکمت کا لب لباب تھا اوس سے آنحضرتؐ کو سینہ مبارک کو ملو کر دیا اور پھر آنحضرتؐ کے سینہ مبارک  
 کو ویب ہی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرتؐ کو اودھکا کر لیکر آسمان کی ایک  
 دروازہ کو کھلوا اور آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟ جواب دیا جبریلؑ! پھر کہا کہ تیرے ساتھ  
 کون ہے؟ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمدؐ ہے۔ بولا کیا یہ پیغمبر ہے؟ جواب دیا کہ ہاں!  
 بولا آنحضرتؐ کو آنا مبارک ہو جس کے آئینے آسمان والی منتظر اور طالبِ بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے  
 اوس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے۔ جب تک کہ خود اون کو  
 اوس کا علم نہ دے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرتؐ نے حضرت آدمؑ کو پایا اور جبریلؑ نے آنحضرتؐ کو کہا کہ یہ  
 تیرا آپ ہے اسکو سلام کہہ۔ پس آنحضرتؐ نے اون کو سلام کہا اور حضرت آدمؑ نے ہی اوس کا جواب دیکر کہا  
 کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو ہی اچھا بیٹا ہے۔

پس اس حدیث نے صاف بتلادیا ہے کہ آنحضرتؐ کی اسرار مع الجسد بعد بعثت ہوئی  
 جیسے کہ دربان آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے

چنانچہ عینی جلد (۱۱) ص ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابیؒ اور ابن خزمؒ وغیرہ  
 کی تفسیر کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے  
 میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیمؒ کا ہے۔ لیکن قادیانی صاحب کی  
 دلیل قوی ہے۔ عینی



کو فہمی پر پرت ہے کہ اوہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہونا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان عین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہوئی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں کہا جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ کو چبٹے سے ساتویں آسمان پر لیجا یا نقطہ ایک سببی الفضل کا اظہار تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بغضتیل کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر سیکو فوعت نہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چبٹا یا آسمان اون کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسرار روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ہاں اس مقام میں ہم قادیانی حضرات کے اوس مختص بیان میں بالکل تبصیر نہیں جو اوہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکہ ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اور تمام الفاظ لفظی یا در کچھ تو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پھول گئے یا محل بدلے یا کافزق یا دہرہ یا اسی وجہ سے یہ جیسا اختلافات پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ بخاری میں جو بعد کتاب الشراح المکتبہ (ازالہ حشہ ۹۳۵)۔ گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو مختص کر کے اس کو اوس کی جگہ چسپان کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسرار

روحی اور جسیدی کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا اور بقول شافعی	یہ بعض المتابعین قال لغیت اناس من الصحابة
ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ	فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت
معنی مقصود محفوظ رہا اسی وجہ سے تخریف نے	ذلک لبعضهم فقال لا بأس به ما لم یخل معناه۔
کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر	کھا کہ شافعی قال خذنیفہ انا قریع عرب لورد
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث نقل	الاحادیث فنقدم و نؤخر قال ابن سیرین کنت
آدینوں سے سننا تھا جس کے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن	اسمع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف
المتابعین اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیش کے ۲۵۰ میں لکھا ہے	من کان یروی بالمعنی من التابعین المحسن الشیخ
میں سے حسن اور شعی اور غمی۔ بشیر روایت بالمعنی کیا کرتے	رائع بل قال ابن الصلاح انه انما یسمی

احوال الصعابة والسلف الاولين فكثير ما كانوا  
يتفقون حتى واحد في امر واحد بالفاظ مختلفة  
وما ذاك لان معولهم كان على المعنى دون اللفظ  
قال الحسن الاول المعنى ما حدثنا قال المزني  
لو اردنا ان نختارهم بالحديث كما سمعناه ما حدثنا  
بحرته واحد - فتح المغني ٢٤٥ - ٢٤٤

تھے۔ بلکہ ابن الصلاح کا قول ہے کہ اوس نے یہی حالت ہی اپور  
سلفِ اوّلین کی کچھ کر اشرودہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان  
کرنے سے کہہ دیا کہ اوس کے سزاظر فقط معنی ہوئے تھے نہ لفظ۔  
یہی وجہ سے حسن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر معنی ہی ہوتے تو ہم کئی  
حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم چاہیں  
کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سننے میں  
تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے۔  
اور اقترار میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قواعد نحویہ  
کے اثبات میں مختصر کے اوس کلام سے استدلال کیا جاسکتا  
ہے جسکا ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا  
ہے اور یہ بہت کم ہے۔ اور یہ چوٹی چوٹی حدیثوں میں ہی  
یقین سے ہے۔ کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جسکو عجیوں  
اور مولوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے اُن کو  
اپنی عبارات میں لاکر کمی زیادتی اور لغتِ یم و تاخیر اور نیک لفظ  
کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہوں  
کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف  
عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے علی بن مالک نے  
جو قواعد نحویہ کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اور سپر  
اوس کے تلامذہ نے انکار کیا۔ چنانچہ شیخ سیوطی صاحب نے  
انہیں فیصلہ کر دیا کہ اشعار اور اقوال کی نسبت قواعد نحویہ سے

(مراجعة شرح متن مبین للمؤلف)

ہاں قصہ معراج میں امر بحث طلب جوابی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء علیہم السلام کو حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسمانی عنقریب؟  
معائنات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دکھائی دینا محتمل ہے بانی طور کہ اول کی روحیں بصورت جساد

معراج کے ہر موطن میں  
انبیاء صورت روحانیہ  
میں برپا ہو کر جاتی  
صورت میں؟

متشکل ہو گئی ہوں مگر عیسےؑ کے اول کا اپنے جسد کے ساتھ فروغ ہونا  
تا بہت ہے اور یہی مذہب ابن ملک کا مرقعات میں ہے۔ لیکن  
ابن عباسیؓ ملا شیت اندر رفع فی جسدک۔ امت  
وہ قال ابن ملک۔ مرقعات

زر قانی میں ہے کہ قرطب کے نزدیک امر مرقعات یہی ہے  
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے  
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت سے  
دوسری حالت کی طرف انتقال کرنا کا نام موت ہے اور یہ  
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں  
کھاتی اور حضرت بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے  
امام بنے جن میں عیسےؑ ہی تھے اور سب کو قبر میں نہاں  
پڑھتے دیکھا اور پیران سب کو آسمانوں میں دیکھا جس  
سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت حقیقت ایک  
قسم کی غیبت ہے جو ہم ان کو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ  
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ ہم پر کرامت بخشے وہ اول کو دیکھتا  
ہے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی ساعت آسمانوں پر

وفی تذکرۃ القرطبی عن شیخہ الموت لیس بعدہ  
محض نہ انا ہوا انتقال حال الی حال وقد صح  
ان الارض کا کمال اجساد میں نہ جنتی مع الانبیاء  
لیلۃ الاسرۃ بیت المقدس فی السماء وراۃ  
قائمہ الصلی فی قبرہ واجسادہ برد السلام علی کل من  
لیل علیہ الی غیر ذلک مما یحصل عن جملۃ القطعی بان  
موت الانبیاء انا ہوا یصلح الی ان غیبوا عننا بحیث  
لانہم دکان کالو امجدین احیاء وایضاً ہم احد  
من نعمنا الامن خصہ اللہ بکرامۃ من الیامۃ  
وکانا فیہ من رزقہ صلی فی قبرہ بین روحانیہ فی  
السموات لان الانبیاء ملقح و مساجع یشرقون فیما شاؤا  
ابن ہریرہ عن - (ذرقانی)

دیکھتے ہیں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیرگاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے  
ہیں اور پھر لوٹ آتے ہیں۔ انتہائی۔

طریق دوم

(توفیق کے معنی بھروسے اور کوئی نہیں)

بقول علامہ ابن عربیہ  
توفی کے معنی موت  
ہی ہیں اور کسی مثال

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل منادعہ فیہ کے یہ لفظ تیسری جگہ

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(ازالہ ضلالت)

و مصرا و امصر اللہ واللہ خیر لما صیرین۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی مع فیک و اذک علی الخ

الاعراب۔ جزو (۳)

فلما توفیتنی کنت انت المرقیب علیہم وانت علی

کل شیء شعیب۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان

تعفہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ هذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنات تجری من

تحتها الانهار۔ الخ۔ مائتہ (۷)

اور جب عرب کے قدیم وجد یا شعار و قصاید کا تنسیج کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں پر علاقہ ہے اور قال اللہ جل شانہ کو بھیہر ایسا گیا ہر اذن تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت قبض روح کے لئے لگے ہیں۔ لغات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اسکے بعد اس طرز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرتؐ کو زمانہ میں

صحابہ اور خود آنحضرتؐ اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا سو اس

تحقیقات کے لئے عجیب بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ مسوط۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطورستقرار ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ بجز اس معنی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ یہ کہ نہیں کہ استقرایہی اذک یعقین یہ ہے اور امام محمدؒ بجز بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کو بعد اخیر تک نکلا اور ہر ایک کیسی ہی ہو جو سو بخاری کا مضمون ہو مشکور

ہونا چاہئے۔ انتہی ازالہ ص ۸۸۵

توفی کو حقیقی معنی موت  
نہیں بلکہ قادیانی کے  
ادل کا رد

چونکہ قرآنی صائبیہ ہی ایک سکہ کو مکتوب عربی کے حصہ ۱ میں اپنے تمام ابجاث و فروعاً  
اور دعاوی عیسائیت کا اصل اصول پھیر لیا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے  
اوپر ہونے والے کئیوں کے سینکڑوں ورق کاٹے کر دیے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریکیوں  
توڑ کر پردہ اڑا کر اٹھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جعل سازی اور چال بازی معلوم ہو جائے اور اصلی  
امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور قہر اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر  
کریم جن کو حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے  
نعت کو بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بقول البہان

وہ نکتہ عرب جو قرآن  
کی تفسیر میں معتبر ہے

فلنقطہ قبیلہ بنی قیس عظیم  
اسد و ہذیل۔ بعض کناہ۔ بعض طایہ اور تالان  
قبیلہ قریش ہے جو تمام قبایل عرب سے باعتبار زبان  
کے اہل عرب اور اخلاقیات میں ہی ساتوں قبیلے  
مستند علیہ ہیں اور ان کے ماسوا کے لغت کا کوئی  
اعتبار نہیں۔ لہذا حضری کی زبان سے ان کے  
باوہر نشینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا  
جو دوسری امتوں کی مجاورت میں سکونت کرتے  
ہیں۔ اسی طرح لغت نظم اور لغت خدام سے استدلال  
نہ کیا گیا۔ کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت کرتے ہیں  
ان کو قبیلہ قحط اور قضاہ اور عسائین اور یار کے  
لغت سے واسطے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام  
سے مجاور رہتے ہیں اور اکثر ان کے نصاریٰ

ماخذ العربیۃ ست قبایل قیس و تیم و اسد و ہذیل  
و بعض کناہ و بعض طایہ و قریش اجود العرب لساناً  
فی الاقتران لانہم المعتقدون فی ماخذ اللسان افعالاً و جہان  
فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یوجد عن حضری قحط  
ولا عن سکان البوادی المجاورین لساناً لاکام فلم یوجد  
عن قوم و لا من خدامہ فانہم کالو المجاورین لاصل المصر قحط  
ولا من قضاۃ و لا من عسائین و لا من آیاد المجاورین  
لاصل الشام و اکثرہم من نصاریٰ لفریون فی صلوٰۃ تہم  
بغیر العربیۃ و لا من تغلب و نہ المجاورین تہم بالیونان و لا  
من بکر المجاورین تہم القبط و الفرس و لا من عبد القیس و لا من  
کالو اسکان البحرین و الحاطین للہند و الحیثۃ و لا  
بنی حنیفہ و سکان الیمامہ و لا من ثقیف و سکان الطائیہ  
لما لکنہم مجاور لاکام المقیمین عنہم۔ و اما الشعراء

میں سربین جو اپنی نماز میں غیر عربی الفاظ سے قراست کرتی  
 ہیں اور نہ تملک اور مہرہ کو لغت سے جو یونان سے مجاور سعد  
 رکھتے ہیں اور نہ بکر کے لغت سے جو قبط اور فارس کی مجاور  
 کہتے ہیں اور نہ عبد القیس کو لغت سے جو سکنین بحرین اور اہل  
 اور حبشہ سے مخالطت کرتے ہیں اور نہ بنی حنیفہ اور سکنان کایہ  
 اور ثقیف اور سکنان طائف کو لغت سے اسلئے کہ ان کو ان  
 لوگوں سے مخالطت رہی جو تجارت کے لئے غیر عربی آکر ان  
 کے پاس مقیم رہتے ہیں۔ اور شعراء میں سے صرف جاہلیوں سے  
 امر القیس اور خضر مہول جن کو دونوں دو ملتیں نصیب ہوئیں  
 اور اسلاموں جو صدر اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فرزدق  
 وغیرہ کے نظم و شعر سے استدلال کیا اور مولدوں جیسے بشار  
 اور محدثوں جیسے ابی تمام اور بختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و شعر سے بالانفاق  
 استدلال نہ کیا اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور بختری کے اشعار میں ان کے دیوانوں کی شرح  
 میں تخریج کیا گیا اور تفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور مجز  
 کلام اللہ کے کسی کو قبول کو کلام اللہ کی لغات پر بطور استدلال نہیں نہیں کیا جاتا اور یہی وجہ سے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مرویہ و قواعد نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ کہا گیا کیونکہ ان  
 کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور چونکہ احادیث کی کوئی حدیث ہی بلفظ رسول اللہ صلی علیہ وسلم مروی  
 نہ ہوئی جب کو لغت عرب کے اثبات میں استدلال کو طریق پر نہیں کیا جاسکے جیسے کہ طریق اول میں بیان ہوا  
 حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ البانی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں آنحضرت  
 سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ اُمت محمد نے  
 آنحضرت سے طرح تلفی کی۔ ایک تو تلفی ظاہر ہے جسکی نقل

بعتمد علیہم نزلوا فظہم اما جاہلیون کا ترجمہ

اور مخضر مہول الذین اور کواہل الدین

و کافوا شعراء فی الجاہلیۃ او اسلاموں

کافوا فی صدر الاسلام کجریہ و فرزدق و لیکن

الولد و ان کبشار و ان الحدیثون کابی تمام

و البختری او المتاخرین کمن حدیث بعتمد

من شعراء الحجاز و العراق فلا یستدل بالشعراء

ھو کلا ثلاثہ۔ بالانفاق و ان تری خطروا

المتنبی و ابی تمام و البختری فی مواقع کثوۃ

کما ھو مخرج فی مخرج دو او نیم انتہی

ملخصاً عن شرح المتن المتنبی للمؤلف

واعلم ان تلفی الامۃ منہ الشیخ علی و ہمین احکام

تلفی الظاہر کایات یکن نقل اما متواتر و غیر متواتر

و المتواتر منہ لفظاً کالقرآن العظیم و کذلک لیسیرت

الاحادیث منہا قلیل انکم تسمعون و انکم لا تسمعون

لفظاً بطریق توازن ہو جیسے قرآن عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَلَمْ تَسْمَعُوْا اَنْ یَّکَلِّمْ کُمْ کَمَا تَزُوْنُ هٰذَا الْقُرْآنَ الْحَدِیْثَ۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اَوْفَی الصَّوَرِ اَعْرَابِ کے لغت سے مستدلال ہو سکتا ہے جن کی زبان میں کسی قسم کا شاید نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معنی مندوب ہیں وہ لغت قرآن کی نہیں غسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحب محصول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ نحو صرف کی معرفت واجب ہر اسی طرح لغات عرب کی معرفت واجب اور فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لُحْنِی لُغَتِ عَرَبِکَ تَعْلَمُ کے لئے امر کیا۔ دیکھو شفا ص ۱۹۴۔ لہذا ہم آوَلَا لَفْظِ تَوْفِی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغات عرب اؤں کے استعمال کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اؤں کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہیے تَوْفِی کے معنی

عینہ ہائے مجرور اور مزید میں از روی استقرار افادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر المستطاع کہی قاصر رہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئت تخصیص کے اعتبار سے کمی معنوں میں متعل ہوا جن کے بعض حسب ذیل ہیں۔

- (۱) قول میں پورا لکھنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وَفِی فُلَانٍ اِی تَم لِفُلَانٍ وَلَمْ یُعْذِرْ
- (۲) خَلْقٌ مُّشْرَفٌ اور عالی اور رفیع جیسے ابوبکر نے عرب کے اس قول سے استنباط کیا الزموا لوفاء ای اَلْمُخْلَقُ الْمُشْرِفُ الْعَالِی الرَّفِیْعُ مِنْ قَوْلِهِمْ وَفِی الشَّعْرِ فُحٌّ اِذَا زَادَ
- (۳) بڑھنا اور زیادہ ہونا جیسے وَفِی الشَّعْرِ فُحٌّ اِذَا زَادَ یُعْنِی بِالْبُرْهَانِ۔
- (۴) درازی عمر چنانچہ دُعَا کے وقت کہا جاتا ہے مَا تَ فُلَانٌ وَانْتَ بُو فَاوَا ی بَطُوْلٌ عَمَّ تَدْعُو لَهٗ بِنَدَکَ اور یہی معنی ابن اعرابی سے منقول ہیں۔

(۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا محیط محیط میں ہے الْوَفِی الشَّرَفُ عَنْ الْاَضْ۔ لسان العرب میں ہے اِی کَلَامًا شَرَفَ عَلٰی مَا مِنْ الْاَرْضِ

لَوْ فِی الشَّرَفِ وَاقِی وَقَوْلُهُ

میں ہے دانی علیہ ذی الشرف

(۶) مجازی طور پر حتی موت۔ تاج العروس شرح قاموس ابن ہریرہ ومن التجار اذ اذ رکتہ الوفاۃ ای الموت المینتہ وتوفی فلان اذا مات۔

اور یہ سب اپنی ہیئت صنفیہ کے اعتبار سے اکثر حسیل منون میں مستعمل ہوا:۔

### باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حقہ ووفاء ایاہ بمعنی اكملہ لمع اعطاه وافیاً۔ ووفاء عنی۔

### باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا۔ جیسے وفاء ایاہ ای اعطاه وافیاً وفی التزنی العزیز ووجد اللہ عند وفاء حسابہ وفاء ہو منہ واستوفاه لم یبع منہ شیئاً۔

### باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ واستوفیتہ اذا اخذتہ کلہ  
(۲) پوری گئی کرنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت عد والقوم اذا عد و تم حکمہ۔ ومن فلک تولہ عز وجل اللہ یتوفی الانفس حین موتھا ای لیست فی مدد احوالہ فی الدنیا۔ وقیل لیستوفی تمام عدہ الی یوم القیامۃ واما توفی النائم فهو استیفاء وقت عطلہ و تمیزہ الی ان نامہ۔ اور تاج العروس نے اس کی شہادت میں کہا والشد الوعید توفی لمنظری ما لوبری او الجری

اِنَّیْ اَکْثَرُ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْ اَحَدٍ اَوْ لَوْ لَوْ قَامُمْ تَرْثِیْنِ فِی الْعَصَدِ

ای لا تجعلہم ترثین تمام عدہم ولا تستوفی بہم عدہم

(۳) سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے قال الزحاج فی قولہ تعالیٰ حتی اذا جاءہم رسولنا یتوفونہم ای سالوہم ملائکۃ الموت عند المعائنۃ فیعترون عدہم حتی انہم کانوا کافرین۔ (اعراف)

(۴) عذاب دینا۔ قال الزحاج و یجوز ان یکون حتی اذا جاءہم ملائکۃ العذاب یتوفونہم عد ایاہم و هذا کما نقول قد قلت فلا ینال عن اب وان لم یحیت۔ ودلیل ہذا القول قولہ تعالیٰ و یا یتللموت



من كل مكان وما هو ميت -

(۵) سَلَامًا - جیسے کہ البوروس نے کہا ۵

قُلْنَا لَوْ فَاهُ رَسُولُ الْكَرَمِ لَا دَبَّتِ الْعَيْنَانِ فِي الْجَفْنِ

قرآن کریم البوروس کے شریک  
توفی کے معنی سَلَامًا یا جَوَدًا  
نہل تھا اور دخول دینی طرح  
بیکہ خود روح ہی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل ولعلکم ما جرحتم بالنہار ثم یعینکم فیہ لیقضى اجل مستحیی۔  
جمع البجاری میں ہے ای بیہکم۔ پس اس آیت کریمہ میں فاعل الدہ ہے اور مقول ذوی الروح انسان کی معنی  
موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیہ اللہ یتوفی الالفین حین موتھا واللہ لم تمت فی منامھا فیک  
المتی قضی علیہا الموت ویرسل الآخری الی اجل مستحیی۔ (زمر) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ  
توفی اور چیر ہے اور موت اور چیر۔ اور اسی طرح تین ایک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً میت پر پورا تحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے ومن المجاز اذا رکنۃ الوفاۃ ای الموت  
والنیتۃ۔ وتوفی فلان اذا مات۔ وتوفاه اللہ عز وجل اذا قبض لنفسہ۔ وفي الصحاح روحہ۔  
یعنی توفی کا اطلاق اور شخص پر مجازاً بمعنی موت ہونا ہے جس کی موت متحقق ہو گئی ہو اور اس کا  
نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور جمع البجاری میں ہے وقد یکون الوفاۃ قبضاً لیس بموت۔ چنانچہ یہی  
معنی سورہ النعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس تلذذ موت نہیں

توفی کے معنی استیفا و زمر جیسے جمع البجاری میں ہے متوفیک ای مستوفیک کو تک فی  
حدیث نبوی میں  
الادب۔ تکلمہ جمع البجاری میں ہے توفی اعیابہ الذین اکلوا من الشاة ظاہر لا یلزم

ماروی اندہ لم یسب احد انہم شئی۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔  
پس ان تمام ثواب سے ظاہر ہے کہ مادہ و فیء اپنی ہدیت شخیصہ اور صغیرہ کے ساتھ کہی توفیات عرب  
میں درازی عمر کے معنی میں متعل ہوا اور کہی ہندی اور بلندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے  
اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی مجر و سوال اور مجر و عذاب کے  
معنی میں اور کہی مجر قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سَلَامًا اور کہی مجازاً معنی موت میں اور کہی  
رفع بلا موت کے معنی میں چنانچہ ان ایسی ایضاً معنی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت

کر کے کہا کہ توفی کے حقیقی معنی تو ایک شے کا پورا کپڑا ہونا  
 ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام  
 پر اس لئے کیا تاکہ جن لوگوں کے دل میں یہ خطرہ  
 گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوئی نہ جسم سمیت اوکو  
 معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ بن ماریہ یعنی روح مع جسد  
 مرفوع ہوئی اور اس کی صحت پر دوسری آیت  
 پیش کی یعنی و ما یفرقک من شیء اور بصورت  
 جواب و سوال کہا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اس صورت میں  
 توفی عین الرفع ہو جانے سے تکرار لازم آئیگا تو ہم  
 اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک رسول  
 توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جس سے  
 جسکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت  
 انی متوفیک۔ التوفی اخذ السعی و اقیامہ العلم اللہ  
 ان من الناس من یخطر ببالہ ان الذی دفع اللہ صو  
 روحہ لاجسدہ فکر هذا الکلام لبدل علی انہ علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام رفعہ تمامہ الی السماء بروحہ بحسبہ  
 و بدل علی صحۃ هذا التاویل قولہ تعالیٰ و ما یفرقک  
 من شیء فان قبل فعلی هذا الوجه کان التوفی عین الرفع  
 الیہ فیصیر قولہ و رافعک الی تکملہ قلنا قولہ انی  
 متوفیک بدل علی موصول النونی و ہو جنس تحتہ  
 انواع بعضہا بالموت و بعضہا بالاصعاد الی السموات  
 فلما قال لبدلہ رافعک الی مکان هذا التینیا للرفع  
 و لم یکن تکملاً۔ تفسیر کبیر۔ و قال ابن جریر توفیہ  
 صولفہ۔ ابن کثیر۔

سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اڑھایا جانے سے اور جب اس توفی کے بعد رافعک کہا تو توفی اپنی نوعی  
 معنی میں متعین ہو گیا اور تکرار جانا رہا اور ابن جریر نے تفسیر کردی کہ توفی عیسے کی رفع ہے۔

اور طبرانی صاحب نے کہا کہ قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ ص ۱۹ میں توفی کے معنی اپنی  
 الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دے گا  
 اور اپنی طرف اٹھاؤں گا اور ص ۲۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں لیون لکھے یا عیسیٰ  
 انی متوفیک و رافعک الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جزئیوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔  
 یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون کا اور دنیا سے اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ گویا یہ ہے کہ قبل اس کے  
 قادیانی صاحب ہی کتاب کے ۱۹۷ اور ص ۲۵ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف  
 لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین اہل

توفی کے معنی قادیانی  
 کے الہامی عبارت میں  
 ثبوت معنی رفع اور کمال

کتابین نقل کر دیا ہے۔ پس جبکہ خود ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعویٰ کی تکذیب علی رؤس الاشباد کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرف سیاہ کیلئے اپنے فہم کو اودھ کرین مگر مقام حیرت اور ان کا بیہ عویٰ ہے جو جنہوں نے قرآن کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ توفی بتیس سال جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی میں استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں توفی کے لفظ کا ذوی الروح سے معنی ان النون سے تعلق ہے اور قابل اللہ جل شانہ کو نہیں لکھا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں میں طرح و ناموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات کی پڑھ سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز کتب اُخت کو بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ توفی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ توفی کے یہ معنی قرینہ قطعی کے موجود ہونیکے وقت مراد ہوتے ہیں اور تحقق الموت اشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر ظالمات کرے اور اتنی کم کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں مستحق الموت اشخاص پر ہوا۔ معذرا سورہ النعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں قابل اللہ جل شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاہد عادل ہیں کہ توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفا ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل توفی کا تعلق و ذوی النفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر توفی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آجیگی جو بالکل مصادم اور منافی امتزاجات ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا اس اشعار سے ثابت ہے اور اسی چرچہ و نشر اور نار و جنت کی ستر و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو النفس کی طرف مضاف ہو مضمین ل و الون کیلئے موجب اشتباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف انہی اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و طن مالوف اور تخریب بنام ہے جو میں متعل ہے نہ کہ ذات النفس کو تخریب اور ہدم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارا ہر ساری کتاب کی صداقت حضرت بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کے قول سے

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
شعل مثل شعاع الشمس فی النفس علی اتنی بھتہل

تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ ع  
آفتاب کی طرح تعلق شعلہ عی ہے۔ کس نفس وہ ہے جس سے  
عقل اور تہجد حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے تنفس اور حرکت  
ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ  
اُس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اُس کی روح کو قبض نہیں  
کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے  
وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اُس کی شعلہ ع جسم  
میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت  
کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک غلطہ سے یہی  
کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور  
سوئے ہوئے کا نفس جو شے کہ آسمانوں میں  
دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو رسال بعد دیکھتا ہے وہ سچا  
شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والتین والریح علی التي بها النفس المتحرك فاذا  
نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه عن  
علي بن ابي طالب قال يخرج الريح عند النوم ويبقى شعاعها  
في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من  
النوم عاد الريح الى جسده كما يسمع من لحظة  
وعند ما دات نفس النائم في السماء فعلى الرؤيا  
الصلوة وما دات بعد ذلك رسال فيلحقها  
امشطان فبذلك يذوقه عن سعيد بن جبیر ان  
الروح الحياء والروح الاموات تلحق في المنام  
فتتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيسكن  
التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى  
اجسادها الى انقضاء مدة حياتها۔  
(خازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

سعد بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی روہیں باہم ملاقات کرتی ہیں اور شہیدیت  
ابزری اون میں بچان ہوتی ہے اور موت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف  
واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اُس کی تربت جہات ختم نہ ہو۔

قرآن کریم کی تفسیر میں  
اور اگر ان معانی کو جن میں توفی کا استعمال لسان العرب میں ہوا زیر نظر کہہ کر کلام اللہ کے  
اولیائے بیون مقامات میں ذرا ہی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہو جائیگا کہ اُن سب  
مقامات میں لفظ توفی ان معانی کو ہم آغوش کر سکے لے بالکل آمادہ ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں توفی ہے  
الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای لیتوفی امر واحسن الموت۔  
پس یہاں توفی معنی استیعاب ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں وتوفانا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے

ای مخصوص صیغہ معنی زحمت - پس یہاں توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ کشتی اور شہار کے معنی مہاجرین - یعنی اللہ کے یا کریم والے بندے بروقت اللہ سے دعائیں مانگتے ہیں کہ اگر رب ہجو پاک لوگوں کی صحبت میں رکھ اور انہیں کوثرہ میں محسوس کر کہ اور ایسا ہی ان الذین توفینہم الملائکہ - بیضاوی ہیں و قرعہ توفیہم علی مضایع و قیت بمعنی ان اللہ توفی الملائکہ انفسہم فیتوفیہا ای میکہم من استیفا لہا فیتوفیہا - پس یہاں ہی توفی بمعنی استیفا ہے - اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسف کا دعا مانگنا توفی مسلماً بالمحنتی بالصالحین - بیضاوی میں ہے ای اقبضنی پس قبول بیضاوی یہاں توفی بمعنی قبض ہے - لیکن بمعنی استیفا و عمر بھی بالکل مطابق ہیں - اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے - اور شعر اوجاہیت جیسے منظور و بری اور ابی نواس کے محاورات میں بھی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے موعود نہیں - اور ایک حدیث میں جب کوثرہ تکلمہ مجمع الباری نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت عمل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر متعل ہوئی - اور یہ توفیہم بسط کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں مروی ہوئیں پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی متعل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن مبارک لفظوں کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور راویوں نے جو کہ عرب تہذیب بلکہ عجمی جیسے امام بخاری از سلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور سب سے زیادہ تراجم یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں اولیٰ اشخاص پر نہ کیا جنہر کہ موت کا آنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا اولیٰ اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مزبور واقعہ مگر قادیانی صاحب کی یہی ثابت نہ کر سکیں کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں اولیٰ اشخاص پر ہوا ہے جن پر ایسی موت وارد نہ ہوئی تھی - اور عجیب ہے کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہی اپنے دعوے کو ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتاب ابن جینی تاج العروس اور لسان العرب اور محیط النجیہ اور مجمع البحار کیونکہ لفظ انذار ہو گئیں ؟ اور ابونواس اور منظور و بری کے

اشعار وہ کیسے بھول گئے؟ اور کیوں الہام الہی نے ان کی تائید نہ کی۔ پس اہل بصارت پر ہمارا ان بیانیہ سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ یہی ایسا ہی بیچ و پوچ ہے جیسا کہ ان کا دعویٰ دینی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کو اس لطیف نکتہ کا پتہ نہ دیا کہ امام بخاری نے کہا ان اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کی بعد ایضاً عزتک لکھا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھی۔ مان ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثبوت ثابت کر رہا ہے اور علماء اُست کا بیان کہ بخاری حدیث کے کوئی حدیث ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مروی ہونا قطعی طور سے ثابت نہیں ان کو ٹھٹھا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب اپنی اس وجہ کی کم علمی کو مد نظر رکھ کر سر در گریبان کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے معظم علماء ملت کی طروت جہولی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت وَاِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَنَا كُفٍ يَصْبِغُنِي فَاسْتَقْبَالَ بَعْضُهُمْ لِيَقُولَ وَاِذْ هَمُّنَا صِلَاً کے ساتھ کر کے بعد سورہ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر فقط اسی قدر

امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ بن مریمؑ

الفاظ میں بیان کر چکی کہ وَاِذْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَتَوَفَّيْكَ حَيْثُكَ۔ مگر اس جو ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس بیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی نظر فقط روایت کے اس سلسلہ کو بیان کرتا ہے جو ان کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سورہ روایت ہرگز صحیح روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جب تک کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعویٰ ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ذات کی قسم کہ جسے

ما تھیں میری جان ہے بالفرض مرتبہ یہی ابن مریم

تم میں بصورت حاکم عادل اتریں گے۔ پھر ابو ہریرہؓ نے

قال رسول الله ﷺ والذی نفسی بیدہ یشھد ان

یعزل فیکم ابن مریم حکماء لا فیکل البصلیب۔ اے

ثم یقول ابو ہریرۃ و اقرؤ ان شتم و ان علی اهل الکتاب

الا یؤمنن بہ قیل موتہ ویؤمنن انہ یصلی علیہم

اپنی طرف سے یہ آیت بطریق شہادت پیش کی کہ کوئی اس کتاب  
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابن مریم پر ضرور ایمان لائیگا قبل اس کے کہ ابن  
 مریم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن اون پر گواہی دیگا۔ اور  
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم  
 تم میں اور لگیا اور امام تمہارا تہمین میں سے ہوگا۔ اور احمد اور سلم نے بروایت جابر مرفوعاً روایت  
 کیا ہے کہ فرمایا آنحضرتؐ کی عیسیٰ بن مریم اور اون کا اہر حضرت عیسیٰؑ کو کہیگا کہ آہہ اسے لئے نماز میں  
 امامت کر عیسیٰ کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر اسیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کو  
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب  
 صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے اور ابن عباس کا  
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح جیسے نسائی اور اس کے علاوہ

ابن عباس کا مذہب ہے  
 عیسیٰ اپنی غصہ وجود میں  
 ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی ترجمہ  
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم  
 کا زندہ آسمان پر اوٹھایا جانا ثابت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ  
 علیہ نے درمنثور کی جلد دوم ص ۳۱۷ میں بسند صحیح کعب بن زید  
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو کہیگا کہ آہہ اسے لئے نماز میں  
 امامت کر عیسیٰ کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر اسیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کو  
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب  
 صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے اور ابن عباس کا  
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح جیسے نسائی اور اس کے علاوہ

عن ابن عباس ان رجلاً من اليهود  
 سبہ و اذعاع علیہم فاستخفم قدامہ و خنا  
 فاجتمعوا علیہ و قتلہ فاجعل اللہ بآئہ غیر  
 الی السماء لیطرحہ من حجة الیہود -  
 صحیح نسائی ابن ابی حاتم ابن مردودہ  
 قال ابن عباس سبہ رک لما من صل  
 الکتاب عیسیٰ حین بیعت فیہ عنونہ - (نہج النبی)

بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم اتيك ميتة الحى - انه يعنى عيسى بين تحية ابي طرطون او طرطون  
 او غريب و قال ابو كريط يجرن كا بهر لو اس كو قتل كركه چوبتيس برس تاك زنده رسيگا  
 او بهر تحية اوى طرح موت دون كا جس طرح زنده لوگ مر لى بين او مطر و راق نے کہا

سردار کا قول کہ  
 مریض کے مرنے کے بعد

کہ متوفیک میں وفات موت نہیں ہے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ متوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء و العجوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اسکی منہادات میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنون فرمائی ہیں جن سے نہ فقط اولیٰ کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولیٰ العزم صہابی کے قول راستہ سے معلوم ہوتی ہے جبکہ دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بے لک کر دیا۔ اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغزش نہ کیا بلکہ اس سے زیادہ تراجم اور موسم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جبکہ قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سابق سے آنکھ بند کر کے اپنی دستاویز بنالی اور کہا کہ سجدہ افادات بخاری جس کا ہمیں شک کرنا چاہئے ایک ہیہ ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم کے وفات کو بارہ میں ایک قطعی فیصلہ الیہ دیدیا ہے کہ جس سے ہرگز متصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما لاقی فیتنی صکت ابنہ المرقیہ علیہم کو کتاب تفسیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ فیتنی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں حتیٰ ما رویا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے: "عن ابن عباس یجاء جلال من امتی فیوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب اصبالی فیتقال انک لا تدری ما ابدا ثوابک فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیہم شہید اما دمت فیہم فلما لاقی فیتنی کنت انت المرقیہ علیہم۔ بخاری ۶۶۵" پس اس حدیث میں آنحضرت نے اپنے اور مسیح ابن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما لاقی فیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ ابن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ میں آنحضرت کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے لگتی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما لاقی فیتنی سے مستثثنے ہیں۔ انتہیٰ مختصراً۔ ازالہ ۸۹

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل از بیان بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں مسیح ابن مریم کے حق میں اونٹری لفظ و اذ قال اللہ یعنی

اللہ بخاری کا مذہب کہ  
اذ قال اللہ میں اذ  
عندہ لاذی ہے صحیح



<p>بقول سے اور لفظ آذ صا یعنی زایہ سے یعنی امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی توفیق اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس قصہ حدیث کے متعلق بیان کر دیا کہ یہ سارا تفسیر اور کُل سوال و جواب قیاس کے ذریعہ اور کلمہ آذ نے بیان معنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر نہ کیا جیسے کہ قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں بھی کا صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضارع کہا اوس کو ظالمین اور کاذبین میں سے</p>	<p>غرضہ ان لفظ قال فی قولہ واذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ائتہ قلت بمعنی یقول لان اللہ تعالیٰ اما یقول هذا القول فی یوم البعثہ کما یجاء للنصارى قوله اذہم صلیتہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضارع کہا اوس کو ظالمین اور کاذبین میں سے</p>
<p>ہونے کی نسبت اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۳۵ میں کی۔ پس اون کے زعم فاسد میں اون کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہون گے جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے دن ہوگا اور ماضی یہاں معنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صا ہے۔</p>	<p>فان الصیغۃ تدل علی الزمان الماضي ان الصیغۃ یجاء لقا ضی ثم اکتبت لایحیی حکم الصیغۃ یجاء لقا ضی استقبالا مبتدیل المحذوف هذا ظلم من ان من امثالک کون فی هذا البیاض</p>
<p>زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلع کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور اون کے نہونے سے معنی مین کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے کہ ان کا مفاد حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اس لئے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اوس کے معنی مین وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔ اور اگرچہ کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ولوی اذ فرعو العینی اذا فرعو ا۔ اور جیسے قول راجز</p>	<p>لفظ اذ ارضی یجی مستقبل کفری محقق</p> <p>ثم جزاک اللہ عنی اذ جزا جنات عدن فی السموات العلوی</p>
<p>میں بقول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا نیکم لیس کا ستر اور اس کا اصل اصول قواعد عرب کے مطابق</p>	<p>میں بقول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا نیکم لیس کا ستر اور اس کا اصل اصول قواعد عرب کے مطابق</p>

جیسے کہ متن متین وغیر میں ہے بہرہ ہے کہ جب سی ایس امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے افادہ قطع مقصود ہو تو وہ امر صبیحہ ماضی کے ساتھ

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ تردد ثاقب اور قوت کے ساتھ

اس معنی کا ارفادہ مقصود ہو تو کلمہ اذ کی طرح حرف ہو کہ اوپر کے ساتھ

استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صبیحہ ماضی حرف اذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئیگا خود ہی آیت کے بعد الدن

کا قول ہے۔ چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ

در منشور میں اس آیت کے متعلق قیادہ

رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اوں سے کسی نے

پوچھا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام باتیں

اوسى دن ہوں گی جس میں تجھ کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہوئی نسبت

امام فخر الدین رازی اور بخاری نے اپنی تفسیر میں صراحت

کی اور کہا کہ اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطفت اذ قال اللہ

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کر نعمتی علیک پر ہے۔ جو بقول رضی اللہ عنہ

و کشف الیہ یجمع کا بدل اور بطریق نادى اصحاب الحجۃ بمعنی مستقبل

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور موخر دونوں اس معنی کے لئے ہو گئے ہیں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع

قیامت کے دن ہوگا نہ کہ اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے اور اسی ہٹائے فاسد پر

اومحون نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد یعنی عیسیٰ صلی اللہ علیہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرمائی ہے یہ اعتقاد کر لیا کہ آنحضرت اور عیسیٰ بن مریم دونوں برابر طور پر بشر تو

سے متاثر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت نے اس حدیث میں توفی کی تفسیر مار دیا اور وفات دیر کی اشارہ

فرمائی جس سے کھلی منکشف ہو گیا کہ سچ ابن مریم ہی وفات پا گئے اور آنحضرت ص ہی وفات پا گئے۔

“

حالانکہ خود ہی حدیث بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے ارشاد کو وقت زندہ موجود اور اثر توفیٰ سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت قرآنی دونوں بتلا رہی ہیں کہ اس توفیٰ کے ساتھ دونوں حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدّلت بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں علی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر دی کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل از قیامت اور یہ سوال وجواب ہو چکا اور وہ اپنی توفیٰ موت کا اعتذار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث سے استنباط کر کے کہلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن افسوس کہ اوں کے موجودہ دعویٰ کے استنباط سے قرآن اور حدیث کی الفاظ بھری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفیٰ کے مشترکہ اطلاق نے اوں کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جہنی معنی کی تنویر دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ یقرئہ فی الانفس صبیح موتھا و اقی

لم تموت فی مناہم فیسمک اللہ فی علیہا الموت ویرسل الّاخریٰ اہل مستیٰ امین اگرچہ مختلف النوع انفس پر ایک ہی طور پر توفیٰ کا اطلاق ہوا لیکن نفوس بائیتہ اور نامہ نے اپنی اپنی توفیٰ کو حُب احَدِ اکر کے ثابت کر دیا کہ موت دالے نفوس کی توفیٰ اور ہے اور سو ہوا دالے نفوس کی توفیٰ اور ہے۔ اسی طرح اس حدیث

نزدیک ہی تھا  
قیامت ہے

میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طور پر اپنے اوعیٰ بن مریم توفیٰ کا اطلاق کیا۔ لیکن اوں کے حالات خاصہ نے توفیٰ کی تنویر کر دی اور چونکہ احادیث متواتر بالمعنی اسے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے جیسے کہ اس کا بیان کیسے قدر ہوا اور ہوگا۔ لہذا اوں کی توفیٰ برہیت شخصی اپنے حقیقی معنی رفع اور بلندی پر چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس آیت کی مبین بجا آوازہ معنی توفیٰ مراد لین جو مستلزم موت ہے تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور مقرر اور سیاق و سباق کو لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس ارشاد کے وقت اپنی علی صلوات اللہ علیہ پڑھتے وارد نہیں ہوئی اور اوں کی موت کسی دوسرے

وقت پر نہ ہو رہے۔ جیسے کہ ازالہ الخفا ص ۲ میں بحوالہ اخصا یصل فی النعم و فی حدیث ابن عباس عن امّہ لما ولد عبد اللہ ای ابن عباس نے خود ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا انہوں نے

کعب بن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سیدہ ابوالخلفا رہے یعنی کل خلیفوں کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد میں سے وہ غنیف ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ناز پڑھیں گے۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ اے متوفیک ورافک مقدم و موخر لیقول انی عزاء فی الخصالیں لای فی نعم اراکم

رافک الی تم متوفیک قابضک بعد التذلل۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتفاق کے باب (۴۷) قرآن کے مقدم و مؤخر میں قنادہ سے بیان کیا۔ اور اس کے مؤید امام رازی کا چوتھا قول ہے جس میں بیان ہے کہ داوود عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے جیسے لو کہتہ سبقت من ربک لکان لانا ما واجل سمی۔ قال قنادہ هذا من لقادیر الکلام ليقول لولا کلمة و اجل سمی لکان لزاما۔ اور خود قواعد کلام عرب میں ہی صراحت ہے کہ داوود عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا متعدد جگہ فرمانا و ادخلوا اباب مسجد اوقولوا حطة اور دوسری جگہ فرمانا و قولوا حطة و ادخلوا اباب مسجد اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ صرف صحیح ہے جیسے کہ ہماری شرح مثنیٰ میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ نازف میں حضرت عیسیٰ کو علامت عتس

قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی مفاد ابن عباس رضی اللہ عنہ کی قرأت کا ہے اور باعتبار ظہور مرجع کے بحر عیسے صلوات اللہ علیہ کے ائتہ کی تفسیر کسی دوسری طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی معنی ابن سعور رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مفاد ہے جسکو امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شبہ سرری

ولما قرب ابن مریم مثلاً اذا قمت منه یصدون و قالوا اهلقتنا خیرا مہوق ما ظہر بہ کک التجدد لای ہم قمر مضمون ان هو الا عبد النعمنا علیہ وجعلنا کا مثلاً یعنی اسرائیل و لو نشاء لجعلنا متکم ملائکة فی الارض یخلفون و انه لعلم للساعة فلا تمترت بها و ان هذا صراط مستقیم ولا یصدکم الشیطان انه لکم عدو مبین۔ ای ان عیسیٰ شرط من اشرار العلم بہ و قرء ابن عباس لعلم و هو العلامة۔ (رکبہ)

<p>عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم          قال لقيت ليلة اسرعت لي ابراهيم وموسى وعيسى قال فذا كذا          امر لاسرعة قال فذوا امرهم الي ابراهيم فقال لا علم لي          فذوا امرهم اعطيت فقال عيسى اما و جنتها فلا يعلم بها          احد الا الله عز وجل وفيما هم على ربي ان الاله حال          حاجج معي فغيبان فاذا رايت ذاب كما يذوب الصابون          قال فيملكه الله اذا رايتي - الحديث - قال فيبعد          الى ربي عز وجل ان ذلك اذا كان كذا كذا فان الساعة          كالحمام مل الهم لا يدري اهلها متى تجيء وهم لا يتقوا          ليلة او نهارا - (احمد ابن ابی شيبة - سعيد بن منصور          يهقي - دُرْدَمَنْشُور - ابن كثير)</p>	<p>میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم          سے بلا اور ان کے درمیان امرت کا ذکر آیا اور          نے اس میں حضرت ابراہیم کو حکم بنایا اور انہوں نے          لاعلمی بیان کی۔ پھر موسیٰ کی طرف رجوع کی اور حضرت          موسیٰ نے ہی لاعلمی ظاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ          علیہ کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ نے اس کو جواب          میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو بجز          اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو ہے کہ میرے رب نے          مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ حال خروج          کر لگا اور میرے ساتھ دو چٹری رہیں گی۔ پس جب کہ          جمال مجھ کو دیکھیں گے تو سیسے کی طرح پگھلیں گے اور پھر          اوس کو ہلاک کر لگا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ بھی عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اس وقت          ساعت کا وقت اس حال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جسکے وضع حمل کے دن پورے ہو گئے ہوں          لیکن یہ عہد نہیں ہوتا کہ کس وقت ناگہان رات دن میں بچہ جنمتی ہے۔ اور حاکم نے مستدرک          میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا فذكر من خرج النجاء فاهبط فاقتله اور حاکم نے اس کا اسناد صحیح کہا</p>
<p>لا اترككم يتأول الى اني اليكم بعد قليل          و اما انتم فتروني الى اناحي - (بخاری)          مطبوعه بيروت سنة ١٢٨٤م صحاح (١٣)          الجواب البصيص لخير الدين افندي ص ٩٩</p>	<p>انجيل موعدي کے          دوبارہ آجکے جوت          اور بخیر مطبوعہ بیروت سنہ ١٢٨٤م کے صحاح (١٣)          میں ہے کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نے حواریوں          سے کہا کہ میں تم کو یتیم نہیں چھوڑوں گا اور غنیمت تمہاری طرف          آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں۔ خیر الدین افندی          جواب فصیح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بالکل مطابق          ہے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت حکم و عادل نازل کر لگا۔</p>



سے شب اربعین ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابی میں سے وہی ایک صحابی ہے جو سب سے پہلے وفات پائیگا اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک جماعت کثیرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شرب اسکر کے سوا ہر کسی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ نے کسی سے مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انظار میں رہا بیان تک کہ اس نے طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ ہم بہت سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگهان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے رسول بھیہ چادر اور ہاتھ دیکھا ہے جو ہم نے دیکھا آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا جسے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات کیمہ بار (۶۷) (۳)

فما تفتح جریل السماء الشایمة کما فعل فی الاول  
وقال قویل له فلما دخل اذ البعیسی علیہ السلام یحییٰ  
عینہ نالہم میت ابی الان بل دفعہ اللہ الی  
هذہ السماء و اسکنہ یھا و حکمہ فیھا و شوقنا الی  
الذی رجعنا علی بیادہ و لم ینا عنایتہ عظیمہ لا

بقیہ جلد (۳) ص ۴۴ میں حضرت  
شیخ محی الدین ابن العربی حدیث حراج

شرح حراج میں عیسیٰ  
اپنے جبر و تعزیر کے  
ساتھ مرقی ہوئے

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے  
آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

نے اول کے بعیدہ جسد میں دیکھا۔ کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مرے  
بلکہ اُن کو اس آسمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اوٹھالیا اور  
اسی آسمان میں اُن کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرات بن ہین کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا  
پیر ہے جن کے ہاتھ پر ہم نے بیعت کی اور ہمارے حال پر اُن کو اتنی بڑی عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی  
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا مدعا ہے کہ میں نزول کے وقت اُن کو پاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

روایت ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ربیع سے  
ان النصارى انما ابى صلعم فخاصوه في عيسى  
بن مريم وقالوا من ابوه قالوا على الله لكونه  
والبرتان فقال لهم النصح صلى الله عليه وسلم  
الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو ليشبه  
اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا  
يموت والاعرابي ياتي عليه القناء والحد يث

کہ جہاد رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر موت آئیوالی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں  
آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آئندہ مریوے ہیں اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کہ فرمایا  
رسول الله صلى الله عليه وآله  
بن مريم آسمان سے اترے گا  
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
کہ جبکہ مجال تسلط ہوگا اور مومن بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان کو اتریں گے۔

روایت حاکم بن ابی  
شکیر بن عیسیٰ بن  
برخی آسمان چڑھے  
اور حاکم نے حدیث بن مخنف سے روایت کی کہ علی  
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے  
گئے۔ اور بن حسن بن علیؑ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ  
روایت الحاکم بن مخنف ان علیاً قتل صبیحة  
احدی عشرین من رمضان سمعت الحسن بن علیؑ  
يقول قتل ليلة انزل القرآن ليلة ارسى ليلتي فقتل



اویسی رات قتل ہوئے جس رات کہ آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو اسرار ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ  
مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ  
عیسیٰ مسیح اُنزلیا

خرج الدجال ویا جرج و ما جرج و طلوع  
الشمس من المغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام

اور یا جرج و ما جرج کا بنگلہ اور آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع  
کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اوترنا اور دوسری علامات

جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح  
ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام  
احمد نظردی المالکی نے نو کہ دوانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعت ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام  
کا اوترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قطلانی میں نہایت بسط اور کثرت  
افادات کیسا ہذا اس کی متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس

علامہ زرقانی مالکی کا  
نزول عیسیٰ کے اشیاء  
میں بحث بیٹ کرنا

سے قادیانی صاحب کے منہبات اور (خدا انزل سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فان یحکم  
بشرایعہ نبینا صلعم بالعام واطلاع علی المروج المحموی

اور ہمارے سروا عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ آسمانوں سے

اوترن گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت

کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی کے احکام کا

استغاضہ اولن کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی

یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہیگا یعنی کتاب و سنت سے

بطریق استنباط یا اس کے کسی دوسرے طریقہ سے

چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا

کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو ہماری شریعت کے احکام طرح

ای مراجعت الاحادیث کما قوم النبی صلعم ذلک من القرآن

عربی کی ضرورت محسوس  
کے احکام میں ہے

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب

دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زمانوں میں اپنے

ما قبل اور بالبعد انبیاء و صلوات اللہ علیہم کی کل شرائع

کو جبریل کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی مندرک کتابوں

میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور (۲) عیسیٰ قرآن کریم

میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی

طوت جبرع کرنے کے بغیر اس ملت کے احکام سمجھ لینگے

جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے

احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت

کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط

اپنے اوس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں

کے ساتھ مختص ہوا اور ہر احکام میں تنبیط کو احادیث میں

تشریح فرمایا اور اُس کے افہام اوس شے کے ادراک

سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ

عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی ائمہ ہیں اس لئے عیہ

ہیں کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک

کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک کیا

اور (۳) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ میں

مرد وہیں۔ کیونکہ کسی با آنحضرت کیساتھ اولیٰ اجتماع

ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت سے

فائدہ انطوری علی جمیع احکام الشریعۃ فیہما بیننا البصر

الذی اختص بہ ثم شرحہما لا متقد فی السنۃ۔ و اقام

الامۃ تقصر عن ادراک ما ادراکہ صفا النبوة و عیسیٰ

نبی فلا یجد الیہم من القرآن کفہم النبی صلی اللہ علیہ

وسلم۔ و بان عیسیٰ محدوذا الصحابة لا یدرج بالنبی صلی

غیر مرتۃ فلا مانع ان تلقی منہ احکام شریعۃ الخالفت

لشریعتہ الا بخیل علمہ یا نہ سینزل فی امتہ و حکم الیہم

بشرع فاخذ عنہ بلا واسطۃ والی ہذا اشار جماعة

من العلماء قال و رأیت عبارة للبکی تصلح انما

یحکم عیسیٰ بشریعتہ نبینا بالقرآن و السنۃ فتخرج ان

اخذہ السنۃ بطریق المشافہۃ بلا واسطۃ۔ و باذنا

نزل یخرج بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الارض کما یرج بہ فی آثار

فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام

شریعتہ و استدل السیوطی اکل واحد من ہذہ

الاربۃ بما یطول ذکرہ و ذکرانہ اعترض علیہ فی الجواب

الاول بلزوم ان القرآن مضمون فی الکتاب السابقۃ

فاجاب بانہ لا مانع من ذلک فقد دلت الاحادیث

علی ثبوت ہذا اللازم و قال تعالیٰ و انزلنا الوحی

رب العلمین قلہ و انزلنا فی ذریرک ان لیس ثم ساق الذم

ذلک فی نحو و مرقۃ۔ ثم قال ان السائل نفسه سالہ

انما ینا حل ثبوت الایمانی ینزل علیہ الوحی بعد نزولہ

شرعیہ محمدیہ کے اول احکام کی تلقین کی ہر جہت شرعیہ تحیل کے مخالفت میں کیونکہ اول کو معلوم تھا کہ وہ عنقریب اُسٹ محمدیہ میں اونسر نے والوہین اور اولن، این نہیں کی شرعیہ کو مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسے صلوٰۃ علیہ نے آنحضرتؐ سے بلا واسطہ اُن احکام کی تلقین کی اور اسی سنی کی طرف علما کی ایک جماعت نے اشارہ کیا شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام بیہقی رضی اللہ عنہ کی عبارت دیکھی جس میں انہوں نے تنصیص کی ہے کہ عیسٰی علیہ السلام ہمارے نبیؐ کی شرعیہ کو مطابق قرآن اور سنت کیساتھ حکم کریں گے جس سے اس سنی کو ترجیح ہوتی ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ سے بالمشافہ اور بلا واسطہ سنت کی تلقین کی۔ اور (م) عیسٰی صلوٰۃ علیہ جب نزول فرما دیں گے تو اولن کو آنحضرتؐ کے ساتھ زمین پر اجتماع اور مصاحبت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی حدیثوں میں صراحت کر گئے ہیں پس کوئی مانع نہیں کہ عیسٰی صلوٰۃ اللہ علیہ ضرورت کیوقت آنحضرتؐ سے احکام شرعیہ کی تلقین کر لیں۔

اور شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات میں مدلل طور سے استدلال کیا جسکا بیان ذکر کرنا باطوالت ہے۔ اور بیان کیا کہ جواب اول کی نسبت کسی نے اول پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر

فاجاب نعم روی مسلم وغیرہ اثناء حدیث ابو جلیہ الی عیسیٰ الی قد اخرجت عبدًا من عبادی لایدیک بغنائہم فخر زبادی الی المطہر و بیعت اللہ یحییٰ و ما یوحی و ہم من کل حدیب یسلون فیہم و ایل علی بحرۃ عفریۃ فیشربون ما فیہا و یمیزون فقیولون قد کان بعدہ و حۃ ماء و یحیرنی اللہ عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام و اصحابہ ثم یہبط بنی اللہ عیسٰی و اصحابہ الی الارض ۱۴۳ " فہذا امر یحییٰ فی انہ یوحی الیہ یوں نزول۔ و للذی تقطع بہ ان الجماعۃ لہد جبریل لانہ السفرین اللہ و ین انبیاء کما صرح الآثار بذاک و ساقھا ثم قال و قد نعم ان عیسٰی اذا نزل لا یوحی الیہ حقیقۃ ل و حی العام و ص ساقط عمل ثناء یدتہ ل و حدیث مسلم وغیرہ و لان مانقہ من نذر الوحی الحقیقی فاسد لانہ نبی فایق مانع من نزول الوحی الیہ۔ فان تحیل انہ ذہب منہ وصف النبوتہ فہو قول یقارب الکفر لان النبوتہ لا ذہب ابد او لا بعد منہ۔ و ان تحیل اختصاص الوحی بزمان دون زمن فقول لادلیل علیہ و یبطل ثبوت الدلیل علی خلاۃ نبوتہ (فیاخذ عنہ ما شرع اللہ لہ ان یحکم بہ فی امتہ فلا یحکم لشیء من تحريم و تحلیل الا بما کان حکم نبیہم

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کئی	کہ لایمکم بشریۃ الی انزلت علیہ اوان سائتہ و دلتی
مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس معنی کا ثبوت ملتا	فہو تابع لبینا صلح وقد نزل علی ذلک البترمدی
سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن البغایہ	الحکم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ صناعۃ
کا اوتارا ہوا قرآن اولین میں ہے۔ پہرا یک ورق میں	مغرب و کن الشیخ سعد الدین التفتنا ذالی فی شرح
اس کے اولہ بیان کئے۔ اور کہا کہ اسی سائل نے پہر	عقاید المستفی و صحیحہ انہ یصلی بالنا سون یومہم و یصلی
دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے	بہ المہدی لہ فضل منہ فاما منہ اونی انتہی
کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول	کن اجرہ و بہ اعتماد علی تعلیلہ و و رد ما لیشہد
ہوگا کہ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے	فی بعض الآثار و عو رض جہد شیخ ابیحیی بن عمر
دراوس بن سحان کی) حدیث کو درمیان روایت	ابی عرقۃ قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل
کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کر لگا کہ میں نے اپنے	ابن مریم فیکم و اما کم منکم و لمسلم ایضا کیف کم
بندوں میں سے ایسے بندے لگا لی ہیں کہ جن کے	اذا نزل بن مریم فیکم ایضا لعل ینا فیقول کالای بعضکم
قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو	علی بعض امراء کلمہ لہذا الامتد و لا حرج من
کوہ طور کی طرف لجا اور اللہ تعالیٰ باجوج و ماجوج کو لگا	حدیث جابر فاذا ہم لعیسیٰ فیکم ایضا لعل ینا فیقول
جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑنے آئیں گے اور	لیقنہ ما ماکم فلیصل کم و لا بن ماجہ فی حدیث
اون کے پیشیہ و بحیرہ طبریہ پر گزریں گے اور اوس کا	ابی امامۃ و حکم ای المسلمین ہدیت المتقد من امام
سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پس بوجوب	رجل صالح قد تقد مرسل علی ہم اذا نزل عیسیٰ فیرجع
اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیسے فوت	الامامۃ لیکم لیتقد مرعیسی فیکم عیسیٰ بن کتیفہ
اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ نبی اللہ اپنی جہا	ثم یقول تقد فاما لک اقیمت و ہری البغیم
سمیت طور کے غار میں محصور ہیں گے اور باجوج	عن ابی سعید مرقہ ما لک الذی یصلی عیسیٰ بن
و ماجوج کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ نبی اللہ اپنے جہا	مریم خلقت من اهل البیت و جمع بان عیسیٰ
کے ساتھ زمین کی طرف ادھرین گے۔ پس یہ حدیث	یقندی یا لمہدی او لا یظہر لہ نزل تا ابی لہی

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی تریگی اور یہ کہ قطع ہے کہ وحی لایا والا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سیفر ہے جیسے کہ آثار میں صریح ہوا شیخ نے بالتفصیل اون کو لکھا۔

عیسیٰ پر وحی حقیقی ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں

جب اوتار گیا تو وحی حقیقی اوس کی طرف نہ اوتریگی بلکہ اوس کو وحی مجازی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور بھل ہے کیونکہ مسلم و غیرہ کی حدیث کہو رد کر رہی ہے اور یہ جس معنی سے کہ وحی حقیقی اوس کے نزدیک مستحضر ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحی حقیقی کو نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ پر و نزول سلب نبوت ہو چکا اعتقاد کرنا ٹھنڈے

دھت نبوت جاتا رہا ہے تو یہ ایسا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی مرنے کے قبل اور نہ کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (الحاصل عیسیٰ صلوات اللہ علیہ مختص زمانہ سے اور شرائع کی تلقین نہ لایا گیا بلکہ بشر نبوت محمد پر عرض کر گیا

عیسیٰ کو وحی شریعت نہ لایا گیا بلکہ بشر نبوت محمد پر عرض کر گیا

حاکم ابشر عشر بعد ذلک یقتدی المہدی بعلمی اصل القاعدة من افتلاء المفضول بالفعال قال ابن الجوزی لو تقدم عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس اشکال ولیقیل انما تقدم نایباً من مبتدء اشراً فیصلى اماماً مثلاً یبتدئ بشیء من النبیة و یجوز له ان یجئ لعیسیٰ - و فی صلوة عیسیٰ خلف حبل من هذه الامم مع کونه فی اخر الزمان و قریب قیام الساعة دلالة للصیح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة - وقیل معنی و امامکم منکم ان یحکم بالقرآن و اباً لا یجیل کما فی روایت مسلم و امامکم منکم قال ابن ذئب مضاعف و امامکم کتابکم و علیہ لم یتبین ان عیسیٰ اذ انزل یكون اماماً او اماماً لکن لیس لک علیہ روایت احمد و مسلم فانما حضرتان لا یقبلان هذا التاویله و قال الواحس النحوی فی مناقب الشافعی لو اتزمت الکاجار ان المہدی من هذه الامم وان عیسیٰ لصلی خلفه ذکر ذلک رداً لحديث ابن ماجه عن انس و لا مہدی الا عیسیٰ (نفع علیہ السلام وان کان خلیفتہ فی الامم الخ) فمن رسول ذی کرم علی حاله لکما یطعن بعض الناس انہ باقی واحد من هذه الامم بدون نبوتہ و پر سالہ جبل انما لا یزولان بالموت کما تقدم

کو منظور ہوگا اور کسی شے کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی تکلیف بن ہوگی (نعم صواحد من هذه الامثلة)

جہد حکم پر حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے اور نہ اپنی شرعیت متقدمہ کے مطابق حکم کریں گے

کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع رہیں گے۔ چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں تبصیر کر دی ہے اور صاحب عقار

منہج نے اس کی صراحت کی اور ہی طرح شیخ سعد الدین لغت زانی نے شرح عقاید نسفی میں اور اس نے اس امر کی تصحیح کی کہ عیسےٰ لوگوں کی امامت کریں گے اور جہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے

لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تحلیل پر اکتفا کرنے سے یقین کیا جاتا ہے کہ عیسےٰ ہی امامت کریں گے اور حضرت شاہی ہر شاہد ہیں لیکن صحیحہ کی حدیث اسکی محاضرات جوابی ہر ہر کوئی ہے کہ کہا اوسنے فرمایا رسول اللہ نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اتر کر گیا اور ام

سمتھارا تمہیں میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اتر کر گیا اور اوس کو کہا جاوے گا کہ ہمارا امامت کر اور وہ از روئے تکریم امت محمدیہ کہیگا ہمیں سمٹھارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث

مع لقائہ علی بیتہ و رسالہ (لما ذکر من وجوب اتباعہ لبیتنا صلعم و احکم بشریعته فان قلت قد ورد فی صحیح مسلم) و البخاری ایضاً (قولہ صلعم) یوسف بن لک بنیز فیہ کہ ابن مریم حکما ای حاکماً (مقطعا) و لفظ البخاری حکماً علیہ و فی مسلم عن ابی ہریرۃ عرفاً بنیز عیسیٰ بن مریم علی اثنا عشر نبیاً شرقی و مشرقی و فی تصحیح عیسیٰ بن رفعہ بنیز عیسیٰ فیقتل الدجال (فی کسر الصلیب و یقتل الخنزیر) فی سطر دین النصرانیۃ لکن فی الطبرانی الاوسط باسناد لویاس بن عن ہریرۃ و یقتل الخنزیر و القردۃ (و یضیع الخنزیرۃ) و فی رواۃ و یضیع الحرب و یقتل الخنزیر فی الصحیحین و یضیع المال حتی لا یقتل احد حتی تکون السجدة الواحدة خیر من النیا و ما فیہما ثم یقول ابو ہریرۃ اقرؤ ان شئتم و ان من اهل الکتاب الا یؤمننہ بقبل موتہ دیو المقتبص

کیونکہ علیہم شہید۔ قال الحافظ و المعنی البین یصیرن احد اقل بیتی احد من اهل الذمۃ یؤد الخنزیرۃ و قبل معاک کثیر المال فلا یبقی من یکین صرف مال الخنزیرۃ لہ فیکثر الخنزیرۃ استغناء عنہا و قال عیض جمیل ان المراءینہا تقریرھا

عیسیٰ بنی اللہ کی امامت جہدی ہوگی کہ لڑے گا اور امام حکم کی تقریر۔

جو جابر رض سے مروی ہے کہ ناگہان عیسیٰ کا اول بین  
 اوتڑنا ہوگا اور اس سے کہا جاوے گا کہ آگے ہو ورنہ کہیں گے  
 کہ تمھارا ہی امام تمھارے آگے ہونا چاہیے اور تمھاری  
 نماز پڑھاؤ گے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ  
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہونگے  
 اور اولن کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھائے  
 لئے اولن کے آگے ہوگا اوس وقت ناگہان عیسیٰ کا  
 اوتڑنا ہوگا اور امام پچھلے پاؤں کوٹنے لگیگا کہ عیسیٰ  
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اوس کے دونوں کانڈھوں  
 کے درمیان کھڑا ہو کر کہیں گے کہ آگے ہو کہ اس نماز کی اتنا  
 تیرے ہی لئے کہی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو  
 ابو سعید سے مرفوعاً مروی ہے کہ شہنشاہ ہم میں کوئی  
 ہے جسکے چھ عیسے بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی شخص  
 اہل بیت نبی میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع  
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے  
 کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہدی کا اقتدار کریگی  
 تاکہ علوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور  
 حاکم بشریعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوترا ہے۔ پھر اس کے  
 بعد مہدی اولن کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ قہر  
 سے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ وہلہ  
 اول میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

علی الکفار من غیر مجاہدۃ و تکون کثرة اہمال السبب  
 ذلک و تعقبہ النور (وان التصواب فی معناہ اذ  
 لا یقبل الجزئیۃ و لا یقبل الا الاسلام و الاقتل)  
 ان امتنعوا منہ قال الحافظ یؤیدہ روایۃ احمد  
 من وجہ آخر ذلک الدعوی واحدۃ (وہذا خلا  
 ما حکم الشرع الیوم فان الکتابی اذا بدلت الجزئیۃ  
 وجب قبولہا و لم یجوز قتله و لا الکراہیہ علی الاسلام  
 و اذا کان کذلک فکیف یکون عیسیٰ علیہ السلام کما  
 بشرایۃ نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فالجواب اذ لا  
 خلاف انما یزول حاکما بعدہ الشریعۃ المحمداً (بت)  
 الحدیث عبد اللہ بن مسفل یزول عیسیٰ بن مریم صلی  
 محمد علی ملتہ رواہ الطبرانی (ولا یزول نبی برسالۃ  
 مستقلۃ و شریعۃ ناسخۃ بل ہو حاکم من حکام  
 ہذا الامۃ و اما حکم الجزئیۃ و ما یعلق بہا  
 فلیس حکماً مستمر الی یوم القیامۃ بل ہو مفید بما  
 قبل نزول عیسیٰ و قد اخرجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 و لیس عیسیٰ ہو الناسخ بل نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 للنسخ (بقولہ و یضح الجزئیۃ) (قد علی ان الان  
 فی ذلک الوقت من قبول الجزئیۃ و ہو شرع نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی شرح مسلم فان قلت  
 ما المعنی فی تغییر حکم الشرع عند نزول عیسیٰ علیہ السلام

امام مہدی اوترا  
 ہے جو عادیث کا مخالف  
 ہے اس میں مخالفت

دوسرے واقع ہوگا۔ اور کہا جاوے گا کہ کیا ناب ہو کر آگے	و السلام فی قبول الخزینۃ فاجاب ابن بطال
بڑھے ہیں یا نئی شریعت کیساتھ اوترے ہیں پس	ابو الحسن علی فی شیخ البخاری (بابا) انما قبلنا حاجتی
اسی دوسرے کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے	لا حینا الی المال ولسن یحتاج عینی لہی
تاکہ شہرہ کے غبار سے ہونچرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	و السلام عند خروجہ) مای غصہ و نزولہ من السماء
اس ارشاد کا منہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے پیکر کوئی	الی الارض (الی مال لانہ یفیض فی آیامہ المال
تبی نہیں۔ اور اس سبت کے ایک مرد کے پیچھے جو زمانہ	حق لا یقبلہ احد فلا یقبل الا القتل اور الی
تشریف قیامت میں ہوگا عیسے کا نماز پڑھنا اور اقوال	باللہ وحدہ - متقی و اجاب الشیخ ولی الدین
سیحی کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہی اسی	بن الحراقی بان قبول الخزینۃ من الیہود و انصارہ
شخص سے خالی رہے گی جو اللہ کے لئے حجت کیساتھ ہوا ہے	لشیئہ ما یابیدہم من التوراة والہ یجبل و تعلقم
اور بعض نے اہل کفر کے معنی یون کہو ہیں	برعہم لشیئہ قدیم فاذا نزل علی علیہ السلام و الت
کہ عیسیٰ قرآن کے ساتھ حکم کرے گا نہ نبیل کر	لک الشہتہ بحصول معائنۃ فصاروا کعبۃ
ساتھ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ ابن ابی	الو ثانی فی القضاۃ شہتہم و انکشاف امرہم
ذنب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ شہار امام	فص ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منہم الا الاسلام
مٹھاری رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی جڑ	والحکم یزول بزوال علقتہ قال و ہذا معنی حسن
سے معلوم ہو سکا کہ عیسے نزول کے وقت امام ہوگا یا	مناسب لم اذ من تعرض لہ قال و ہذا الولی
مقتدی۔ لیکن اسپر احمد اور مسلم کی روایت وارد ہوتی ہے	مما ذکرہ ابن بطال (متقی) و فی لفظہ قال الی
جن میں ایسی ملاحضت ہو جو قابل تاویل نہیں اور ان کو جن	الحکمۃ فی نزول عیسیٰ دون غیرہ من الانبیاء
فرماتے ہیں کیا توں قب الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ	للرد علی الیہود فی دعوہم انہم قتلوا نبین اللہ
اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اہل سبت	کذبہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لدن قہلہ
میں سے ہے اور عیسیٰ اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے جسکو	لیدفن فی الارض اذ لیس المخلوق من التراب
اوسنے ابن ماجہ کی اوس حدیث کے رو کرنے کے لئے	ان میوت فی غیرہا و قبل ان دعا اللہ لما رآہ



<p>صفۃ محمد و امتہ الی یحییہ منہم فاستجاب اللہ دعائہ و ابقاہ حتی یزول فی آخر الزمان محمد والہ الاسلام فیوافی خراج الدجال فیقتلہ و الاولی وجہ۔ و فی مسلم ابن عمر و ابنہ میکث فی الارض بعد نزول سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد</p>	<p>بیان کیا جو حضرت انس ہمدانی سے کہ کوئی یہودی مجسبر عیسے کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اگر اُترے محمد بن خلیفہ ہوں گے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی کیم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور رسالت ہو الگ ہو کر ایک امتی بن کر اتریں گے۔</p>
<p>فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس رضی اذا ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا سبع عشرین و باسناد فیہ بہم عن ابی ہریرۃ یقیم بہا اربعین سنتہ و روی احمد و ابو داؤد و ابی داؤد و ابی یوسف و ابی ہریرۃ مرفوعاً یزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>حالانکہ پیشخص اس بات سے جاہل اور ناواقف ہے کہ رسالت اور نبوت کا انفاک جبکہ موت سے ہی نہیں ہوتا تو اس شخص سے کیسے انفاک ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ ہے۔ مان وہ امت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو انبی نبوت اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے بیان ہوا کہ اوپر ہمارے نبی کا اتباع اور اویسی کی شریعت کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح</p>
<p>و یہ ملک اللہ فی زمانہ الملک کلہ الا الالہ و تقع الامتہ فی الارض حتی تقع الاسود و اولہن و تلعب الصبیان بالجات فیکسف فی الارض اربعین سنتہ ثم یتوفی و یصلی علیہ المسلمون انتہی۔ قال ابن کثیر لیکمل علیہ خبرہ وسلم انہ یکسف فی الارض سبع سنین اللہم الا ان یحمل ہذہ السبع علی مدۃ امامتہ بعد نزولہ لیکون</p>	<p>مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور غرق ہوگا ابن مریم تم میں بصورت حاکم منسط اور عادل نازل ہوگا اور نیز مسلم بن ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دمشق کے مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اور نیز لگا اور دجال کو قتل کرے گا۔ اوپر پہلی روایت کے بعد ہے کہ صلیب کو توڑے گا اور نیزیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دین ظہرانیہ</p>
<p>مضافۃ الی مکشفہا قبل رفعہ الی السماء و کان عمرہ اذ ذاک ثلاثاً و ثلاثین سنتہ علی المشرق</p>	<p>کو باطل کرے گا۔ اور طبرانی وسط میں ابی ہریرہ سے سہار وضع چیز کے متعلق ہے۔ لباس پہرے کہ خنزیر اور بندہ کو قتل کرے گا</p>

<p>قال فی مرقاة المصعود و قد اقلت سنین اجمع بک ثم دایت البیہقی قال فی کتاب البعث والنشور هکذا فی هذا الحدیث ان عیسیٰ یکشف فی الرحمن اربعین سنة و فی مسلم من حدیث عبد اللہ بن عمر و فی قصۃ الدجال فیبحث اللہ عیسیٰ بن مریم فیطلبہ فی ملکۃ ثم یلبث الناس بعدہ سبع سنین لیس بین اثنتین عداۃ و قال البیہقی و یحتمل ان قوله ثم یلبث الناس بعدہ بعد تہ فلا یكون مخالفا للاول انتہی - فترجیح عندی هذا الاول من وجوہ احد ہا ان حدیث اسلام لیس تصافی الاخبار من مدۃ لبث عیسیٰ و خبر ابی داؤد و نص فیہا - و الثانی ان ثم یلبث هذا الاول لاننا للتراخی و الثالث قوله یلبث الناس بعدہ فیتجد ان الضمیر فیہ لعیسیٰ لانه اقرب مذکور و الرابع انہ لم یرد فی ذلک سری هذا الحدیث الواحد المحتمل و لا ثانی لہ و و خبر مکت عیسیٰ اربعین سنة فی عداۃ احادیث من طرق مختلفۃ فحدیث ابی داؤد هذا اھو صحیح فہذہ الاحادیث المتعدۃ الصریحۃ اولیٰ من ذلک الحدیث الواحد المحتمل انتہی و یؤیّدہ ان حدیث دفعہ وھو ابن ثلاث</p>	<p>اور جزیرہ اوشاد لیکا - اور ایک روایت میں لڑائی اوشاد لیکا اور صحیحین میں لقیۃ حدیث ہے کہ مال بہا دیکا بہا نہ کر کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لیکا اور اوس وقت ایک کبہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہو گا - پھر ابو ہریرہ کہتے رہے کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو کہ کوئی اہل کتاب نہ میں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گا بل اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ اوس پر قیامت کے دن شہادت دیکا - حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی ہیں کہ اوس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گا - اور دنیا کے تختہ پر کوئی اہل ذمہ باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا کرے - اور بعض نے اس کو معنی یوں کہے ہیں کہ مال استقرار زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصروف جزیرہ کا باقی نہ رہے گا پس وجوہ مستغنا جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائے گا - اور تہ عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تفسیر یعنی عیسیٰ کفار پر بلا مجاہدہ عین فرمایا گیا اور مال کی کثرت اسی سبب ہوگی - لیکن امام نووی نے اس قول کا چمپا کر کے اس کو رد کر دیا - پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لیکا اور نہ اسلام کے سوا کوئی دوسری چیز - اور اگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا تو قتل کر لیکا - حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس معنی کی کوئی امام احمد کی روایت ہی جو دوسرے</p>
--	--

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ

اگرچہ ہماری شریعت کے موجودہ حکم کے برخلاف ہے

کیونکہ کتابی حکم جزیہ دینا قبول کرے تو اس کا قبول

کر لینا واجب اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی

مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسائی خلاف حکم موجودہ

کرنے میں حاکم شریعت نبی کی ذمہ دہرہ سکتے ہیں؟ پس

اس کا جواب یہی ہے کہ بلا شک وہ شریعت محمدیہ کے

مطابق حکم کرین گے۔ جیسے کہ حدیث عبداللہ بن مغفل میں

ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق

اور اوں کی امت پر نازل ہوں گے جسکو طرانی نے

روایت کیا۔ اور یہ بالکل متقر ہے کہ کوئی نبی رسالت

مستقل اور شریعت ناسخ کے ساتھ آنحضرت کے بعد نہ

آوے گا۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا

لیکن حکم جزیہ اور اس کے متعلق امر کوئی استمراری

حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزول عیسیٰ کے

ما قبل تک محدود اور موقت ہے۔

کس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہوں نے اس کے

ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزیہ اوٹھا دیگا۔

و ثلاثین اثمایروی عن النصارى عند الحاکم

عن وهب بن منبه قال ان النصارى تزعم

فلذا كذا الحديث الى ان قال وانه رفع وهوب بن

ثلاث وثلاثين وفيه عبد المنعم بن ادريس كذا

ولم يصح فیه عن النصارى كما ترى والثاني في الحاشية

النبوتية انه رفع وهوب بن مائة وعشرين (روى)

الطبرانی في الحاکم في المستدرک عن عائشة النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی توفی فیہ

لغامة ان جبریل کان یأمر فی القرآن فی صلل

عامرة و انه عارضنی بالقرآن العامرتین اخبرنی

انه لم یکن بنی الاعاش نصف الذی قبلہ و

اخبرنی ان عیسی بن مریم عاش عشرين و مائتین

ولا ارانی الا اذا هب علی من المئتين ورجاله ثقات

وله طرق و ذکر ابن عساکر ان وفاة عیسی تكون

یا بعد بیئنة فیصلی علیہ هناك ویدفن بالحجرة

النبوتية وقال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسی

و هو حی علی الصبح و لم یثبت رفعه ادریس و هو

حی من طریق مرفوعة قوية۔ انتهى۔ (رقائق ص ۳۳)

پس معلوم ہو گیا کہ اوس وقت جزیہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کے حکم کے مطابق ہے۔

چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

وقت قبول جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں یہ حکمت ہے تو اس کا جواب ابن بطال البیہقی علی  
 نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں  
 اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہیگی اور اس کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت  
 ہوگی کہ کوئی اسے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ایمان خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ  
 ولی الدین ابن العزاقی نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت بہود اور نصاریٰ سے جزیرہ اسلئے قبول کیا  
 گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں توریت اور انجیل کے ہونے اور ان کے زعم میں شرع قدیم کے ساتھ متشکک  
 ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام آئے گا اور ان کا وقت حصول معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا  
 اور اون کی حالت وثق پرستوں کی سی ہو جائے گی اور انہیں کھلیج اولیٰ کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاوے گا  
 اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کی جائے گی اور حکم کا زوال اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور  
 کہا کہ یہ سچی اور مناسب وجہ ہے جس پر میں نے کسی کو متعرض نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر نہ آئی  
 عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے ارادے میں ہے کہ نماز کہتے ہیں اے انھیں عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے نزول  
 میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں اندامت اور حسرت ہو کر انہوں نے  
 عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ  
 وہ خود عیسیٰ کے ہاتھ سے قتل ہوں گے یا (۲) اہل نزدیک ہو جانے سے تاکہ زمین میں دفن سکے  
 جاوین اس لئے کہ جو شے کہبتی سے مخلوق ہے اس کو لڑی جائز نہیں کہبتی کے سوا کسی اور جگہ مرے  
 اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمد اور امت محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے  
 خدا! مجھے بھی امت محمدیہ میں سے کر پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ  
 آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اس وقت دجال کو پائیگا اور اس کو قتل کرے گا۔ لیکن یہ  
 اول بہت مناسیب ہے۔ اور مسلم بن ابن عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رستہ میں تک زمین میں  
 راقم کرے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب الغتن میں ابن عباس کی حدیث سے روایت  
 کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں کھج کرے گا اور نو بیس برس تک اقامت کرے گا

اور ابی ہریرہ سے سناؤ ہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کر لگا جسکو احمد نے روایت کیا اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دو زرد رنگ کپڑے پہنے ہوئے اتریں گے اور صلیب کو ٹوڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اُدھام دین گے۔ اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا کُل ملتیں نابود کر دے گا اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور دریاں سچے سانپوں کے ساتھ پیئیں گی پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جائیں گے اور مسلمان اُن کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی معافیت ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس تک اقامت کر لگا۔ مان اوس صورت میں معافیت نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت پر محمول ہوں اور قبل از رفع مدت کثرت کیساتھ منضم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تیس برس ہیں چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث میں اسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پھر یہی کی کتاب "البعث والنشور" میں دیکھا کہ اوس نے یہی اسی طرح اس حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کر لگا اور قصۃ دجال کے متعلق مسلم میں عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کر کر اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو عیسا سات برس تک لوگ اس طرح دیکھیں گے کہ کسی دشمن میں باہم عداوت نہ ہوگی۔ یہی حق نے کہا محتمل ہے کہ بعدہ سے مراد بعد موت نہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔

یہ تاویل میرے نزدیک کئی وجوہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت بخت عیسیٰ کی نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ "ثم" اس تاویل کا مؤید ہے اسلئے کہ وہ تراخی کا افادہ کرتا ہے۔ سوم اسلئے کہ بعدہ کی ضمیر انسب ہے کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو جائے کہ قریب تر مرجع مذکور عیسیٰ ہی ہے۔ چہارم اسلئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے پس ابو داؤد کی حدیث بھی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی واحد اور محتمل حدیث سے اولیٰ ہیں۔

تذکرہ عیسیٰ  
مرفوع ہوئے

اور حدیث مرفوعہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی ہونا ہی سنی کا میثاق ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہ سب ابنِ مہذبہ مروی ہے کہ اس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے راویوں میں عبدالنعم بن ادیس ہے جو ہتھم بالکند ہے اور اگر صحیح بھی فرض کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو کہہ کر احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سو پچیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبرانی اور حاکم نے مسند میں عایشہؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہؓ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال ایک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا تکرار کیا کرتا تھا اور اس سال ادب سے دو دفعہ ذکر کیا ہے اور اس نے مجھے اطلاع دی ہے کہ ہر نبی اپنے اقبال نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سو پچیس برس زندہ رہا اور بعد اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کر برسے پر رخصت ہوں والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابنِ عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ کی وفات مدینہ میں ہو گئی اور وہیں اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ حزنہ نے عبداللہ بن سلام سے روایت کی کہ توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا اول کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھائے گا اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اٹھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہیٰ لخصاً۔

اول صحابہ کرام  
اور ان کے نام جن کا  
ذکر ہے کہ عیسیٰ زندہ  
اُردہ آسمان پر آوے گا

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و دلائل اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمرؓ اور ابی بنی و حضرت امین عباسؓ اور حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ اور ابی ہریرہؓ اور عبداللہ بن سلامؓ اور ربیعؓ اور انسؓ اور کعبہؓ اور حضرت ابوبکرؓ صدیقؓ جیسے کہ ان کا قول اپنے مقام پر آئیگا اور جابرؓ اور ثوبانؓ اور عائشہؓ اور تیم داریؓ اور نجاریؓ اور سلمؓ اور ترمذیؓ اور نسائیؓ اور ابو داؤدؓ اور بیہقیؓ اور طبرانیؓ اور عبد بن حمیدؓ اور ابن ابی

اور حاکم اور ابن جریر اور ابن جبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور سعید بن منصور اور ابن عسکر اور اسحاق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مرویہ اور بزاز اور شرح زائدہ اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور امام ابو حنیفہ اور کلأئمة شافعیہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور تابعین جیسے ابن سیرین اور امام شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نزل آسمانوں پر اڑھا ہے گئے اوقبل از قیامت آسمانوں پر اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی نے کتاب اعلام

انہ یحکم بشرع نبینا ووردت به الاحادیث والنقد علیہ  
الاجماع۔ کتاب الاعلام للسیوطی۔ نقد التواتر والاحادیث  
بنزول عیسیٰ جماً اوضح ذلک الشکالی فی مولف مستقل تضمن  
ذلک ما ورد فی المنظر والدجال والبیح وخرق فی غیر صحیح البخاری  
هذا القول ووردت بذلک الاحادیث المستزترقة۔

فتح البیان ص ۳۳۷ ج ۲

میں تصریح کردی کہ عیسیٰ نبی اللہ جو بعد از نزول  
آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر جماع  
اسے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارت  
بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب  
اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے  
اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے لکھا

مستند مقامات میں تصریح  
کردی کہ اکثر اکابر امت اور  
ائمہ مسیح کے مرزا کو قایل ہیں اور اوس کی  
حیات پر اجماع نہیں بلکہ اوس کی موت پر  
اجماع ہے اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ تبع تابعین  
اُس کی موت کے قایل ہیں اور یہی مذہب  
مالک اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر  
مشرقیین کا ہے اور اسی پر اتفاق اکابر معتزلہ  
اور بعض اولیاء کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ

کا دینی کاجورنالی  
کوئی کچھ چلنے پھرنے  
امت ہے

نکذک ذہب الیہ کثیر من اکابر وکائمتہ وجماع لفظ جمیع  
الشیخ فی بناء خیر البریۃ صلا وجماع لفظ النزول من السماء فی  
الحدیث ص ۱۲۹ ورجل ذہب الی ائمة الفیاء موت عیسیٰ قائل  
انہ مات ولحق الموتی کما هو منہ حیث لک و ابن حزم مراد امام  
بخاری وغیر ذلک من اکابر المحدثین وعلیہ اتفاق جمیع اکابر المعتزلین  
و بعض حزم مراد اولیاء و علم ان الاجماع لیس علی حیات بل علی حق  
ان ندعی الاجماع علی حیات ص ۱۳۲ وان الصحابة والتابعین و  
الائمة الا نون بعدہم ذہبوا الی موت عیسیٰ ثم لا یملک لحدیث  
یاتی بان من الصحابة احدث من خیر البریۃ فی تفسیر لفظ التوفی  
بغیر حتی الامانة ابدال و لومنا بالحق ص ۱۳۳ اما نری کہ یفوت حق

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے  
نزول کا لفظ ہی کسی حدیث میں آیا اور نہ  
متقدمین کے ملفوظات اور کلمات میں۔  
کیا تم ان الفاظ کو خائون کی طرح اپنے دل  
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور متقدمین کے کلام میں یا لوتی کے لفظ کو غیر  
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ حسرت اور ندامت کے ساتھ مرنا چاہو۔

حالانکہ خدا بن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود  
ہے اور اسی طرح فضہ کبریٰ بن امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان  
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ اور درمستثنوین حضرت حسن کی حدیث میں لفظ  
سراج الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں رفع الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

حدیث میں نزول جمع۔ رفع الی  
یہود بنی النضر۔ آئندہ مرگے تعالیٰ  
رسول الصریح مرگے۔ رسول اللہ کی  
غیر پیشہ مرگے۔ رسول اللہ اور اس کے  
سلام کا جواب دین گے۔

حدیث بن عباس کو ابن عباس نے روایت کیا لفظ  
لیس یصلح عیسیٰ بن مریم حکماً عند لادن ما مقنناً  
فلیسکت فحی الراء وحاء حاجاً و معنراً و یقف علی  
قبری لیسلم علی د لادن علیہ۔ (از ابی صریح)

کی حدیث میں آنحضرتؐ کو فرمایا کہ عیسیٰؑ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰؑ کے ساتھ  
وصف بنی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰؑ بنی اللہ بنی ہی ہے اور صحابی  
بھی کیونکہ شب اسرار میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر عسقلانی نے ابن  
عباس کی حدیث کو ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰؑ نے شب اسرار کو علاؤ کئی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہ مصافحہ  
اور ملاقات کی اور صحابہؓ پر کرامت نے اول کو چشم خود دیکھا۔

وروی (ابی ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ  
کتب الی سعد بن ابی وقاص وهو بالقدادین  
یقول لہ وجہ فضلة بن معاویہ الی ان تصاد

مریت بن برشلہ و عیسیٰ کا  
انتفا عیسیٰ بن الحنفیہ کو طوائف  
میں زندہ موجود ہوتا ۴۴  
جو اب تک کو چھلوان میں زندہ  
موجود ہیں انہوں نے فضلة بن معاویہ کو آسمان سے



نزل علی علیہ السلام کی اطلاع دی۔ آلالہ انھوں نے سنا تھا کہ  
 امیر المومنین عمر بن الخطاب بن رواہیت ابن عباسؓ،  
 کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قادیسیہ  
 میں حاکم تھا کہا کہ فضلہ بن سعادہ انصاری کو حلوان  
 عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اوس کے اطراف سے اسوالم  
 غارت حاصل کریں۔ چنانچہ سعد نے فضلہ کو تین سو سوار کی  
 معیت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور  
 اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور  
 قیدی لا رہے تھے کہ اوان کو عمر کے وقت کی تنگی کی اور  
 قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے اسوقت فضلہ نے قیدیوں کو  
 غنیمت کو کہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے  
 ہو کر اذان کہنی شروع کی ادجیب اللہ اکبر اللہ اکبر کہ تو  
 نگاہان ایک عجیب نے پہاڑ میں سے اجا بٹے کے ساتھ  
 کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے پہر فضلہ  
 نے کہا اشہدان لا اکر الا اللہ۔ تو عجیب نے جواب دیا کہ  
 فضلہ یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پہر فضلہ نے کہا اشہدان محمد  
 رسول اللہ تو عجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت  
 ہو کہ عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی اُست کے سر پر  
 قیامت قائم ہوگی۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الصلوٰۃ تو عجیب  
 نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اوجھڑا  
 اور اس پر مواظبت کرے۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الفلاح۔

انی حلوان العراق لیضیر و اعلیٰ منہ جبراً فیعت سجد  
 فضلہ فی ثلاث مایۃ فارس فخر جواحتی اتو ۱  
 حلوان العراق فاغا و اعلیٰ ضوا جبراً و اصا لوان  
 غنیمت و سبیا فاقبلوا بیس قوا جواحتی ارہقہم لعم  
 و کادت لثمن تغرب فالجاء لفضلہ البیعی و الغنیمۃ  
 الی صنع جبل ثم قام فاذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر  
 فاذا عجیب من الجبل یحییہ کبریا کبیرا یا فضلہ  
 ثم قال اشہد ان لا اله الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص  
 یا فضلہ ثم قال اشہد ان محمداً رسول اللہ قال هو  
 الذی یشرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امتہ  
 تقوم الساعة فقال جی علی الصلوٰۃ فقال طوبی  
 لمن مشی الیہا و اظہلہا قال جی علی الفلاح  
 قال فخرج من الجبل قال اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ  
 قال خلصت کلمۃ الاخلاص کلمۃ یا فضلہ حمزہ اللہ  
 بھا جسد کلمۃ النار۔ فلما فرغ من اذانه قاموا  
 فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت اقر من  
 الجن او طائف من عباد اللہ قد اسمعنا صوتک  
 فارنا صورک فان الوقوف قد رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم و قد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ  
 قال فانلقنک مجل عن حاتمہ کالرجا البیض الکر  
 و المحیۃ علیہ طران من صوفی قال سلک علیک

تو مجیب لکھا اوس کیلئے فلاحیت ہے جو اس کی ابا کیلئے  
 پہر نضلے لکھا اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ تو مجیب نے جواب  
 دیا اے فضلہ تو نے کل کلمہ اخلاص چھی طرح کہا۔ اللہ نے جبرم  
 آگ پر رام کر دیا ہے۔ پس جبکہ فضلہ اذان کہنے سے فارغ  
 ہو گیا تو ب لوگ کہڑے ہو کر کہنے لگے خدا تجھے رحم کرے  
 تو کون ہے۔ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں  
 میں سے کوئی نبی ہے؟ تو نے ہمو اپنی آواز سنائی ہی  
 پس ہم کو اپنی صورت ہی دکھا کیونکہ پیر شکر رسول اللہ صلیم  
 اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھیجا ہوا ہے۔ پس  
 اوسی وقت چلنے کے پاٹ کی طرح اوس شخص کا سر سیاہ کی  
 شکاف سے فابہر گیا جسکے سر اور لیش کے بال سفید  
 اور اوپر پشیم کے دو پر لگی کپڑے تھے اور اوسنے ہمو  
 خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جس نے  
 اوس کا جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر چھپا  
 خدا تجھے رحم کرے تو کون ہے؟ اوس نے جواب دیا کہ میں  
 زمریت بن برشلہ خدا کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا چھوٹا  
 اوسنے مجھے اس سیاہ زمین ساکن کیا ہے اور آسمان سے  
 نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو  
 پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دو اور کہو کہ  
 اے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ عمر محبوب و نزدیک ہو گیا  
 ہے۔ اور ان بہت سی فضائل کی اطلاع دینے کے لئے ہر

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقالوا وعلیک السلام  
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ من انت یرحک اللہ قال  
 زمریت بن برشلہ وصی العبد الصالح عیسیٰ بن  
 مریم اسکننی ہذا البجیل ودعانی بطول البقاء  
 الخ حین نزولہ من السماء فاتقوا امر منی السلام  
 وقولوا لیکم سید و قارب فقد دنا الامر و  
 اخر و ہ بعد الخصال المتی انکم بعد یاعمر و الخ  
 ہذا الخصال فی اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 فالہرب الہرب اذا استعفی الرجال بالرجال والنساء  
 بالنساء وانتنبوا الی غیر مناسبتہم وانتہوا الی غیر  
 من الیم و لم یرحم کبیریم صغیرہم و لم یوتر صغیرہم  
 کبیرہم و ترک المعروف فلم یومر بہ و ترک المنکر  
 فلم ینہ عنہ و لعلہما لہم العلم یجلب بہ الدنایہ  
 و الدراہم و کان المظفر قیظاً و الولد قیظاً و طول  
 المنارات فی غرض الحفظ و زخرف المساجد  
 و اظہر الرشاش و شی و النبا و اتبعوا المعوی  
 و یاعوا الدین بالذنب و قطعت الارحام و بیع  
 الحکم و اكلوا الربوا و اخصوا النبی عزاً و خرج الرجل  
 من بیتہ فقال لہ من ہو خیر منہ فسلموا علیہ  
 و ركب النساء السروج ثم غاب عنہم فلم یروہ فکتبت  
 فضلة بذلک الی سعد و کتب سعد بذلک الی

کیا ہوا اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہیں اور اس کے بعد کتاب  
 ہو گیا اور وہ اس کو نہ دیکھ سکے۔ پھر فضلہ نے یہیہ سارا واقعہ  
 سب زین ابی وقاص کی طرف لکھا اور اس نے عمر رضی اللہ  
 کی طرف لکھا اور حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں سید کو لکھا  
 کہ تو اپنے ساتھ کے ہاجرین اور انصار کی معیت میں اس  
 پہاڑ پر جا اور اگر زمریت بن برشلہ سے ملے تو میری طرف  
 (لاذلة الخفا مکاشفات امیر المؤمنین علیؓ ص ۲۰)

سے اس کو سلام کہہ دے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار ہاجرین اور انصار کی معیت میں اس  
 پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی نذر کرتا رہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خط  
 نہ سنایا دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کہی اس کو اطلاع دیدی۔  
 اول جی عیسیٰ کا سفیر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہنا۔ دوم عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے  
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ  
 کے نزول پر ایمان لاتا جسے کہ نضالہ اور تین سو سووار کی رویت جی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام جی عیسیٰ کی  
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت  
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قادیانی صاحب نے کی اور سچ کی حیات اور جوع کے قابل کہ مکتوب عربی کو  
 ص ۱۲۹ میں محبوب اور محبوب اور کو رد اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار یہی باہر نہیں ہو سکتے۔  
 بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کوئی اور قسط لانی سے اور اکمال میں ہے کہ حضرت  
 سلمان فارسیؓ و جی عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا۔ اور حضرت سلمانؓ و لقبولے دو سو پچاس برس اور لقبولے تین سو  
 پچاس برس عمر پائی اور ہجرت کی چونتیسویں سال مائیں بن وفات پائی۔ حضرات القدس ہیں ہے و برت  
 اکثر صد و پچاھ سال بڑھ است در ستمہ ہجرت در مائیں حلت نمود و حضرت امیر کرم اللہ وجہہ درویش  
 شب از مدینہ ہجرت رفتہ سلمان را غسل دادہ در جان شب بمدینہ سکینہ مر جعت فرمودہ است۔  
 و تمام اور پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ کو قرآن کریم میں تو فی غیبتے موت کے لئے سورہ زمر میں مخصوص فرما

چار ہزار ہاجرین اور انصار  
 معیت کے ساتھ زمریت  
 بن برشلہ کی طرف گئے

حضرت سلمان فارسیؓ  
 نے جی عیسیٰ کو دیکھا

جو تغیر کر شان میں ہے مرکز نہایت کیونکہ انہوں نے آیہ

ستونی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے

من ان تعلمک الکفار و مؤخرک الی اجل کتبہ لکم

خلاف قول قادیانی جنہ  
مترک کے نزدیک حرام ہے

زمین تری اہل پوری کروں گا یعنی میں

عجیل و غار کے ہاتھوں سے بچاؤن کا اور تمہیکہ اور اہل  
 الی الی سماوی و منقر ملاطبتی (رکشان)

اور زمانہ تک پہنچتے اور دفعہ دون کا جو تیرے لئے مین (الہیہ) ہے اور بجایہ اپنی موت سے مارون کا

اور مہلوا ہے آسمان اور پے کرانے کے معنی حرف اوصلوں کا۔

ہاں سپہ سالاروں میں سے ایک سپہ سالار کا کہنا ہے کہ یہی عید کا نام ہے جسے قبل مسات

دین تک رسے سے۔ ہر خدا کا دین کو، غور کر کے سمجھاؤ۔

کہ طوفان اٹھالیا اور جیسے کہ اسی قسم کا سفاد اور آواز

کا ہے جسکو حکام نے مُتَدْرِك مین عایشہ سے روایت

کیا ہے کہ عیسیٰ ایک تنہا پیر تاکہ زندہ رہے اور ہر نبی بن آسمانی ان النصاریٰ یزعمون ان اللہ توفیقا

اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے سستا من الزہار ثم ایما کا مرقعہ الیہ عالم کبریا

فرمایا کہ میں ساٹھ برس کے سہری پرچلنے والا ہوں۔ پہلے تول کو سب نے نصاریٰ کی طرف منسوب کیا

اور حدیث عائشہؓ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیبت تبرہ پھیرا یا اور کہا کہ صحیح

یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھ آیا گیا۔ اور ابنِ عسا کر کی حدیث اوس کو بہرِ نقل کر کے ثابت

کرد یا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوں گے۔ بلکہ خود اس حدیث کا ایشہ کو الفاظ کی رکالت

اوس کی سچائی اور مہر و معیت کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و تواریح جو فیض استقرار

عزرائی جادو کو بھی یہ نصیحت ثابت ہوگا کہ ہر بی اپنی مائیل ہی کی نصف عمر پامال ہے

پہلے چھ ماہ بعد پھر میرزا بہوئی عجلہ النافوسین حدیث کے وضع اور لب راوی کی علامات میں سے اول

علامت وضع یہ کہتے ہیں کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور طبع نظر اس کے مضیاعی وغیرہ  
نے تصحیح کر دی ہے کہ زمانہ فترت رسل میں عیسیٰ کے بیچا بنی گذرے چنانچہ علامہ خیر الدین انونری  
نے جواب فصیح میں ان کے اثبات میں متعدد احادیث پیش کیں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے تصحیح کر دی  
کہ زمانہ فترت میں کسی ایسے نبی کا وجود ممکن نہیں جو رسول خیر کی شریعت کی طرف دعوت دی اور خود

عن عائشة: ان النبی ﷺ توفی وهو ابن ثمان وثلاثين قال  
ابن شهاب وابو جریف سعید بن المسیب مثله یحییٰ

عائشہ رضی اللہ عنہا سے بخاری ص ۵۰  
د ۶۲۱ میں مروی ہے کہ آنحضرت

واخرج مسلم من وجه اخر عن ابي عاصم شاذل بن  
وهو موثق لحدیث عائشة الماضی قریباً قال المجہور  
فتح الباری حاشیہ یحییٰ ص ۵۰

صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ برس کی عمر میں وفات  
پائی۔ اور یہی مذہب مجہور کا ہے اور یہی صحیح ہے۔  
کس کوئی وجہ جیسہ نہیں کہ حاکم کی اوس حدیث کو صحیح  
مان لیا جاوے جس میں عیسیٰ کی عمر ایک سو تریسٹھ برس  
بروایت عائشہ بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ نبی  
اپنا مقابل نبی سے نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلعم  
سائیس برس کے مہرے پر وفات پا گئے۔

وروی عن ابن عباس توفی وهو ابن خمس وثمانين  
بإدخال سنتی الولادة والوفاة وقيل ابن تينين كما  
روی عن انس بن مالك قال في المرقاة والصحیح یحییٰ  
(حاشیہ بخاری ص ۴۶)

حالانکہ چارہ زحالی سے زیادہ صحابہ اور چارون مذہب کے ائمہ کا یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام  
زندہ اوٹھائے گئے اور وہی عیسیٰ دوبارہ آسمان سے نزول فرمانے والے ہیں۔ اور قرآن و سنت  
اولیٰ کا نزول علامت مسامت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن عباس  
رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آئندہ ان من اهل الكتاب الاولیٰ ومن بہ قبل موتہ میں

مراخرو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور  
ان من اهل الكتاب الاولیٰ ومن بہ قبل موتہ

ابن کثیر نے حمیری کی روایت کی کہ کل اہل  
عیسیٰ ابھی زندہ ہے

عیسیٰ و اللہ انہ لحي الاذن عند اللہ و لكن اذا نزل  
امنوا به اجمعون۔ (ابن کثیر از حدیث حمیری)

کتاب عیسیٰ فیہ فیہ از موت عیسیٰ ایمان لائیں گے اور خدا  
کی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اتر لگا سب

اوس پر ایمان لائیں گے۔ اور ان جبریر نے بھی آسمانی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر مظہری کے حصہ ۳۸

توفی کے معنی لغزول  
مظہری رفع الی اسماء

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہی ہے کہ توفی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس

معنی کے لئے شخص کا وجود ان آئہ و ما قتلوا و ما صلبوا

کے ملاحظہ کے بعد شہادت دیتا ہے اور اگر اس سے موت کی

نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا

معنا یہی موت ہی ہے۔ اور حضرت شذولی اللہ رحمہ فیروز البکیر میں لکھتے ہیں: "و نیز از صلا

شاہ ولی اللہ کا قول  
عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے

ایشان یعنی نصاریٰ کے آئست کہ جرم سبکت نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول

شدہ است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند و کہ بر اعرن کا برہان غلط را روایت نمودند۔ خدایتی الی ذکر قرآن شریف اذا کہ شہبہ فرمود کہ

ما قتلوا و ما صلبوا و لکن شبہ لهم انتہی۔ اور مظہری میں ہے کہ بل دفعہ اللہ الیہ ردوا انکار لغتہ و انتہی

لرفعہ۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے رفع بسم نہیں منصوص ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے پس اسی میت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی

نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت بھی کی گئی ہے۔

سیسی زمانہ کہولت  
کے بعد مریں گے

آیہ یکلم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق مظہری میں ہے کہ اس میں اہل مر کی طرف

اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ مع مریں گے اور کہولت

کے قبل نہ مریں گے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اول کا

سبب شریف زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر لگیا۔ حسن بن فضل

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ

ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہولت کو قبل آسمان کی

و یکلم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشارۃ الی

انہ یعود الی یوت حتی یکمل والی ان سنہ لویجیا

الکھولہ۔ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد

نزولہ من السماء فاند رفع الی السماء و قبل

سن الکھولہ و قال اصل التاریخ حملت

مریم لعیسیٰ و لها ثلاث عشر سنۃ و ولدت

عیسیٰ بمرغی سین و ستین سنۃ و من سنۃ

<p>علیٰ ارض بابل و ارضی اللہ الی عیسیٰ و ہلوی ثلاث وثلثین ستمہ وکانت نبوتہ ثلاث سینین وثلث مریم بعدہ فتمت ستمہ (منہری - درمنشور تجریش حاکم عن وھب)</p>	<p>طرف اوٹھائے گئے۔ اور درمنشور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کو سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر بابل کے فتح کئے ہوئے ابھی پچیسٹھ برس گزرے تھے اور تینیس برس</p>
<p>وکلہ قال یجاد معاً حلیما و العرب میدج الکسولۃ لانه الحالۃ الوسطی فی استحقاق العقل و جودۃ المرأی و التجربۃ فان قبل ذاک یقل انتحربۃ - رحمہ اللہ</p>	<p>کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک انہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔ اور عالم التنزیل میں مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کھل کے سنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ کہولت ہے۔ کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اس کے کرکڑ ہیں کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت راوی اور تجربہ کے حق میں حالت وسطی ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا ہے۔ اور خود اشعار عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کو معنی میں متعل ہوا۔ چنانچہ غنی میں ہر</p>
<p>اذا لم یز اعیتہ المروءۃ ناشیب ثم طلبہا صکارا علیہ شدید</p>	<p>والمال دان المرء اذا لم یکتسب المجد المثل لطلب العلوم و اعمال الصالحۃ من منتہ المفاخر و المناقب و الدین یتوفی ان ان السباب لطلب ملک المنازل فی حال الکسولۃ شدید علیہ۔ و متبرین فی</p>
<p>الذات اللہ یا عیسیٰ بن مریم الذکر نعمتی علیک و علی والدک تک بدی عن یوم یجمع اذ ابدا تک برح القدس لکلم اناس فی المہد و کملہ۔ ای ما ثانی المہد و کملہ والمعنی لکلمہم فی الطفولۃ و الکملۃ علی سوا و المعنی الحاق حالہ فی الطفولۃ بحال الکملۃ فی کمال العقل و التکمل و بہتدل علی انہ سینزل فائدہ فی قبل الکملۃ و بہتدل</p>	<p>اور غنی بضای رحمتہ اللہ علیہ سورہ مائدہ میں آیت لکلمکم فی المہد و کملہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ قیامت کے دن حق تعالیٰ اپنے امتحان نعمت جنت لے وقت کہیگا کہ اسے عیسیٰ ابن مریم تو اول نعمتوں کو یاد کرو جو تجھے اور تیری ماں کو عطا ہوئیں جبکہ تجھے میں نے روح القدس کیساتھ تائید دی اور نوزائذ معہ رہیں اور زمانہ کہولت میں بلا نقاوت لوگوں سے باتیں کرتا تھا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ</p>

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کہ باعبار کمال عقل حادث کہولت کے ساتھ لاحق فرمادیا اور اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام غفریب آسمانوں سے اور زمین کے کیونکہ وہ زمانہ کہولت کے قبل اوٹھائے گئے۔ پس یہ آیت بھروسے خود حسب بیان ہنظہری و بیضاوی وغیرہ صحت دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کہولت آسمانوں کی طرف اٹھا گئے جیسے کہ یہی غریب کل اللہ ہے اور نیز حدیث عائشہ کے منطوق کو باطن کر رہی ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس کی ہوئی کیونکہ یہ عمر سن کہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔

اور ان تمام بیانات سے جو غزلق دوم میں مذکور ہوئے قدیانی صاحب کے وہ سارے افواہ اور کُل جہل و نادانانہ کیوت کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے مکتوب عربی اور ازالہ الماویام کی جلد ثانی میں متعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو غریب میں لانے کے لئے لکھ کر امام بخاری نے قطعی طور پر اس بات کا فیصلہ دیدیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور غربت شدہ بندوں میں جا ملا اور علاج کے متعلق احادیث جو پہنچ دفتر امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی عادت کے مطابق بخاری کے صفحہ ۵۵۵ اور ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ میں لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے مستغرق طرق و متفرق راویوں کے زلیخ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کو لحد استراحت میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ بنی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر کرنا نہیں کیا بلکہ ہر غرض کے لئے اس نے جدا جدا اقتضائیں لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے صفحہ ۵۵۵ میں باب کیفیت فرضت الصلوٰۃ فی الاسلام کا عنوان مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور صفحہ ۵۵۸ باب ذکر الاماکن المرتب کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا تاکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائکہ کرام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر ہونے والے اشخاص خود اور ثابت کر دینا جس کا قادیانی صاحب نے منہج

مسیح ابن مریم کے فوت  
ہونے پر امام بخاری کے  
اقوال سے قادیانی کا رد  
اور اس کا ربط ال



کے متعصب و صغیحات میں انکار کر کے کہتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قائل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیڑوں سے چمکے زمین پر اترتے ہیں اور خیال بہت باطل ہی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو مختلف بلاد و اصصا میں رہتے ہیں اوس کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی مشقت کو بعد کافی نہیں ہو سکتی اگر جبریل کے نزل کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا دیکھنی چاہیے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیٹھ کو اتر نہایت روشن نیر سے جھرا نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف اوس کی تاثیر نازل ہوتی ہے اور اوس کو عکس و تصویر انبیاء کو دل میں منقوش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ اسی کی ادنیٰ مرتبہ کے ولی پر ہی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر ہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں وحیوں میں نقطہ آرسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا فرق ہے۔" کہہ کر توضیح مرام ص ۵۷ و ص ۵۸ و ص ۵۹ و غیرہ وغیرہ۔ اور امام بخاری نے ص ۱۴ میں باب ذکر ادریس علیہ السلام کہ قول اللہ عز وجل و دفناہ مکنا علیا مرتب کر کے اس کو تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ اکیس

اور ادریس دو جہاں جہاں ہی ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن وید کر عین مسعود و ابن عباس بن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۵۷ حضرت الیاس ہو ادریس بخاری و اسنادہ ادریس کی نسبت بائبل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا یا ایلیا ضعیف و لحد المیچہ بنہ البخاری فتح تیسرون اسماء کا درحقیقت ایک ہی سہی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادریس مکان علیا میں ادیشا گیا اور اسماعیلون میں بحدیث رسول مشب معراج میں آنحضرت ہو ملا۔

اور ص ۵۷ میں باب المعراج مرتب کر کے اوس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ قادیانی اور اوسکے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو لیک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو تزیینہ کراس حدیث مالک بن عصفہ میں ذکر کی گئی ہے وہی اول کا نہ ہے۔

اور ص ۵۸ میں باب قول اللہ و حکم اللہ ص ۵۹ نصیلاً مرتب کر کے اوس کے تحت اس حدیث کو اگر غرض سے لکھا تاکہ حضرت یسوی صلوات اللہ علیہ کے اوس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث



کے گرد طواف کرنا ہے پس میں نے پوچھا یہ کون ہے  
 کا شہ من زائیت بابت قطن و اضعاء علی منکبی  
 کہا یہ سیح ابن مریم ہے۔ پھر اسکے پیچھے ایک مرد نہایت  
 سخت مغزل (اور حبشیدین کی طرح) مجھ کو اور گھونگرے  
 اسیح الدجال۔

بالون والا سید ہی آنکھ کا کاٹا دیکھا جو ایک آدمی کے کانڈھون پر ہاتھ رکھے ہوئے ابن قطن سے  
 بہت متشابه بیت اللہ کے گرد گھوم رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کہا سیح الدجال ہے اور  
 اس کے تاویل مجاہد ابن عمر کی حدیث میں جو حقیقت مجاہد بن عباس سے مروی ہے کہ  
 فاما عیسیٰ احمد جعفر بن علی الصدور کہ عیسیٰ احمد اور جعفر اور فرارح سینہ والا ہے۔ اور اس کے بعد

حدیث زہری میں لکھا کہ سالم نے حلف کیساتھ کہا  
 سعد بنی الزہری عن سالم عن ابیہ قال سمعت ابیہ بن  
 عرف انہا کہا ہے کہ میں نے سوئے ہوئے دیکھا  
 کہ کعبہ کا طواف کرنا ہوں کہ ناگہان ایک گندمی  
 رنگ کا آدمی سبط یعنی لٹکے ہوئے بالون کا دو  
 آدمیوں کے درمیان جھکتا ہوا جا رہا ہے اور اس  
 کے سر سے پانی ٹپک رہا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون  
 حدیثنا احمد بن محمد الملکی قال سمعت ابیہ بن  
 سعد بنی الزہری عن سالم عن ابیہ قال سمعت ابیہ بن  
 ما قال البیہم لعیسیٰ احمد وکن قال سنیانا نام  
 اطون بالکعبۃ فاذا دخل اذہ وسط الشجر ہادی  
 بین جبلین یسطع مرامہما وان ہراق مرامہما  
 فقلت من هذا قال ابن مریم ذہبت الفقت  
 فاذا رجل احمر جیم جعد اللیس اعور عینہ لہیتی

سلہ جعد۔ سوئے کر دو سے دو تاجیں بائیں و نرم دربانہ بائیں و سبط  
 رجل ہادی و متطہا و مواضع و من لفافۃ و جمال۔ سبط سوئے نرم و فرشتہ۔ قسط۔ سوئے سخت و  
 پیچیدہ شل سوئے سیمان و حبشیان کہ آنرا چنگک گویند و سخت جعد و فی العراج۔ جعد و قسط۔ جعد و غول و قسط و سخت  
 مغزل و کہ کہ دو سوئے و بسیار پیچ و خم باشد مانند حبشیان۔ جعد و رجل۔ گہنگا لے۔ میانہ بال۔ ندراز۔ جعد و سبط  
 گہنگا لے نرم سیدہ لٹکے بال۔ رجل و سبط۔ گہنگی کئے ہوئے لٹکے ہوئے بال۔

و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ سبط بود نہ قسط بلکہ بین بین بود کہ آنرا ہم جل و ہم جعد گویند عیسیٰ ز جعد بود نہ  
 قسط بود بلکہ ہم جل بود ہم سبط۔ جعد کہ در وصف عیسیٰ وارد شدہ۔ قال کرمانی و اما دی جعدۃ الجیم وھی تنہا  
 و اکثرت زہا لا جعدۃ الشعر۔

ہے۔ کہا ابن مریم۔ پھر میں نے ادھر ادھر دیکھا تو ناگہان اکان عینہ عینہ طائفة نقلت من عند انالوا  
 ایک سترخ رنگت جسم گھونگریا لے ہالون زالا سیدی  
 آنکہمہ کا کانا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا  
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قطن بہرہت ملن جلتا ہے۔ کس اس باب کی احادیث میں علی رغم قادیانی حضا  
 جواد نہون نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

این سقد تم جہای مشکوکت والنبات	سید جہاد کنز سبحاے احرم
رنگم چوگت دم است و بفرق بین است	زانسان کہ آمدست در اخبار مردم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسیٰ کجاست تا بہند پا بہنم
سعودم و بکلیہ ماثور آدم	حیث است گر بدیدہ نہ بینند مردم

امام بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہرنگا ہر نہیں اور نہ اون کے بال  
 جد قسط یعنی حبشیوں کی طرح گھونگریا لے ہیں بلکہ جل وسط یعنی موسیٰ میا نہ عیسیٰ گنگہی کی ہو  
 چھوٹی ہوئے ہیں۔ اور کرمانی نے ابن عباس کی

حاشیہ کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جو نہ ہو  
 امارا وجودت ہم ہے نہ جودت بال۔ اور امام بخاری  
 نے یہی تصریح کر دی ہے کہ احمر کی صفت مسج دجال

کی ہے اور سخت گھونگریا لے بال بھی دجال ہی کے ہوں گے۔ کس قادیانی صاحب کا یہی ایک انفراد  
 ہے جواد نہون نے ازالہ کے متن میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ ادہون نے آئینا وسیع اور اصل  
 مسیح ابن مریم کے حلیہ میں جا بجا التزام کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی مسیح کو احمر بیان  
 کیا ہے اور آئینا نے مسیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسیح اور آئینا کو مسیح  
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح ام ثانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں: عیسیٰ  
 تفوق الریة ودون الطویل علی الصدس طاهر الدم جعل الشقر قلع صہبہ کان عرقا بن مسعود شتفی

اور یہی خبری اور سیدی کو بدلتی ہیں یعنی گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ **بِالْأَشْمَاءِ** سے نکلتے ہیں۔ کہونکہ جل اوان بالون کو بولتے ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبٹا اور نہ بالکل ہی قحط اور یہ بخاری کے نہیں کہ جعد کی صفت اوان پر صادق آتی ہے۔ بلکہ سیح جو آئینا لایا ہے اونیوں نے اس کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ سیح وہی سیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے اونیوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم **صلوة اللہ علیہ مرتب** فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی شہادت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکا دمان آنحضرت نے علم نبوت سے لبالب کر دیا فرمائی ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم **صلوة اللہ علیہ** کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسے پر اس کے مرثیے قبل ایمان نہ لایگا اور ظاہر ہے کہ آیت میں **عِيسَى** سے مراد ابی ہریرہ نے اونیوں جیسی عیسے ابن مریم سے لی ہر نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسے۔ پھر قادیانی حسب کاتب ایک دوسرا فقرہ ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ **امامکم** منکم کے متعلق کیا کہ **انیوالاہم** ہی میں سے ایک امام ہے جو علی عیسیٰ کا مغائب ہے اور اس کا مثیل ہر حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور ابوالخیر کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں علی سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتدار نزول کے وقت حضرت مسیح کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مراض القلوب کو یہ بات نہ ڈھبہ نہ کہ آیا عیسے آنحضرت کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرت کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ **لا نبی بعدی** یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتا تھا معہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسے ابن مریم **صلوات اللہ علیہ** آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اوان کی قبر چوٹی ہوگی۔ چنانچہ مقامات شیعہ مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ خبزی اور دوسرے اشخاص سے جو حجروہ عاکبہ میں گئے معلوم ہوا کہ اونیوں نے اس طریق پر مقابر ثلاثہ دیکھیں کہ اول آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کی قبر شریعت ہے اور آنحضرت

رسول اللہ **صلی اللہ علیہ وسلم**  
کے بعد میں چوٹی خبزی  
جگہ حاکم بنی نضر ہوگا

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی  
سر مبارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر  
انور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور حضرت کرباؤں  
کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے سپاہیوں میں ایک نفر کی  
جگہ باقی ہے اور احادیث میں آیا ہے کہ عیسیٰ زبیر بن بکر کو  
کے بعد حج کر کے جب واپس ہونے لگا تو مکہ اور مدینہ کو دریاں فرت  
ہوں گے اور اون کی نقش مبارک مدینہ میں آوے گا کہ حج و شرفیہ  
میں پہنچ جائے گا وہاں کی اور یہ ہر دو صحابی ہر دو اولاد  
انہما علیہما السلام کے مابین قیامت تک ہوں گے سچا الہ  
یکہما فضائل میں جو بہ بکرت استماع خاتم النبیین صلی اللہ  
علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو حاصل ہوئے  
جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔

مگر کجخت قادیانی صاحب کی مشورہ سختی دیکھو کہ وہ  
کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منشیٰ مسیح  
ہونے کے اس سعادت و محروم اور محروم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کامی سفیر کے مقدمہ میں ایک  
الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودھویں صدی مطبوعہ ۱۲۹۷ھ میں شائع  
ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں کہ کیا میں اسلام بول میں اس کیسا ہتھ  
اس دعویٰ کو پھیلایا کرتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی موعود ہوں اور یہ کہ  
تلوار چاکنیکی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سنکر اس جگہ کے درندہ مولوی اور قلعہ نہیں  
کریں گے؟ اور کیا سطلانی انتظام ہی تقاضا نہیں کر لیا کہ اون کی مرضی کو مسقت م رکھا جائے؟  
پھر مجھے سلطان روم کو کیا فائدہ؟ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے دلی مشکر گزار ہیں کیونکہ اس نے کرنا

قادیانی صاحب کا مکہ اور  
مدینہ میں جیسے خیال  
ہونا جیسے کہ قتال  
خالفت ہوگا۔

(حرقاتہ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۵۷)

آرام جو ہمنے پایا اور پار ہے بین وہ آرام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی۔ (ازالۃ الامام ص ۵۰۵ - دشتنہار مذکور)

پس اس شتہار سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ تھے اور اسلامبول اور عرب اور مکہ مدینہ کو بذات خود جانے سے کس قدر خالی تھے۔ اور ازالہ کے ص ۵۰۵ میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم لوہی آزادی سے اس گورنمنٹ کی تحت میں اشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بھیج کر ہی ہرگز بجا نہیں لاسکتے۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بگال سچ ہو فرمایا کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیبہ مدینہ میں کسی وقت اس کا عرب اور اشر ہو جائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی اشتہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ انہوں نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آرڈین اولن کو شائع کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا میں دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کاندھے پر ماہر رہے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی

فیہ اشعار بان احد الایستغنی من هذا الجباب  
ولا یفزع لہم غرض الا من هذا البنا وقال التور شری  
ان الدجال فی عصر تہ الکریضۃ النبی سیظہ علیہ السلام  
حول الدین یعنی العوج والفساد۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو گاہ فرمایا کہ کوئی یہی اس جناب سے متغنی نہیں عیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور اولن کی غرض اس باب کے سوا حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اگر عیسائی ہدایت کا راستہ دکھلا دیکھا تو بھی دین کے پیروں میں

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہکا بیگا تو بھی دین کی آرڈین - چنانچہ اسی سنی کی طرف صحیح ترمذی

سیکون فی امتی ثلاثون کذا البون کلہم یزعم اندی و  
انا خاتم النبیین لا نبی بعدی فی ہر دایت دجال  
کلہم یزعم اندی رسول اللہ ترمذی از قیام الیوم متفق علیہ

کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری امت میں تیس سال دجال کے قریب ہوں گے جنکا یہی دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ گمبید ایک طرف یہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ص ۵۰۵ میں لکھا کہ ”میں نبی ہی ہوں اور امتی یہی“ اور ص ۶۱۴ وغیرہ میں لکھا کہ آیسہ ارس رسولہ در حقیقت اسی





اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکون میں متقدم نہ ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا لو کان بعدی نبی لکان محمد

لیکن جنہی کہ آنحضرتؐ سے پہلے نبوت پانچے ہیں اگر آنحضرتؐ کے بعد تک زندہ بوصف نبوت ہیں

تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ ہاں محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ ادہام کے ص ۱۸-۱۹ میں لکھا

کہ اگر یہ عند پیش ہے کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے

اوپر پھر لگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ میں کمال الوجہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور

سے وحی پر پھر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہیگا۔ اور یہ جزوی

نبوت دوسرے لفظوں میں تحدیث کے اسم سے معلوم ہے اور کہا کہ النبی محدث والمحدث نبی آہ

حالانکہ شارع کی طرف سے امت محمدیہ میں کوئی فرد بجز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے محدث ہونا موقوف نہیں

اور پھر انہیں کی نسبت آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس کس سے خطاب ہے

کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا تضییع تو صحیح ہے کہ نہ نبی محدث ہوتا ہے لیکن دوسرا قضیہ یعنی ہر محدث

نبی ہوتا ہے بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور ہست

بین یہ امر داخل ہے کہ دینی امور کو بجز لیل جبریل چل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہہم دعوہ کلاس سے

عیسیٰ علیہ السلام کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس کے لئے لازم غیر متغیر ہے اس کو دنیا

میں آنے سے روکتی ہے۔ اس سے کہو مگر اتفاق نہیں کیونکہ اس زعم کو شیخ سیدوطی

اور امام شامی کی رضی اللہ عنہ کی تحقیق باطل کرتی ہے جسکو علامہ زرقانی نے مواہد اللہ فیہ

کی شرح میں لکھا اور خطاوی نے شرح درختار کے اوائل میں کہ کسی سبیل نوادوں سے پوچھا کہ کیا یہہم

مباحثے کے نزول کے بعد عیسیٰ پر وحی کا اوفرنہ ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسلم غیر

نے نواس بن سمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بنی اللہ پر وحی اوتار دیکھا اور یہہم

اقرطبی ہے کہ وحی کا لایا لا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر و

جیسے کہ آثار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور کہا کہ یہہم جو زعم ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ صاحب نزول

بقول قادیانی باب نبوت  
من کل الوجہ مسدود ہوا  
اور وہ نبی جو آگے نبی

عیسیٰ بنی اللہ جبریل  
کے اور شیخ کی ملاحظہ ہو

مصر ما دلیکا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو مسلم کی حدیث

رکرتی ہے اور حدیث لادھی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

اوس کے نزدیک مستدر ہے وہ معنی دراصل خود فاسد اور کاسد ہیں کیونکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ

حدیث لادھی بعدی  
یا اطل ہے

علیہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال

سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کر بعد وصف نبوت جاتا رہیگا تو یہ لیساقول ہے جو کفر تک پہنچا

دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاسکتی نہ مرثیکہ قبل اور نہ مرثیکہ بعد تکلیف کہ وہ تو

ایسی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص

ہوتی ہے تو یہ لیساقول ہے کہ جبر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرنا ہی

اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت جلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ وارو ہے کہ جو شخص ظہارت سے مرنا ہے اُس

کی موت کی وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اُترتے

ہیں اور دجال کو مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ ہاں حدیث لادھی بعدی

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا جو تحکیم اور تجلیل کے متعلق کوئی جدید شریعت

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائی۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ

وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو سلطان حکم

کریں گے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی چکیم تفسیر نے

کتاب فہم الاولیاء میں اور صاحب عنقا و مطرب اور علامہ تفتنا زانی نے تبہ یہ کردی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کور فہمی ملاحظہ کرنی چاہئے کہ وہ بحوالہ ماہارسلنا میں ل

الابطاع باذن اللہ انا لا الہ الا ہم کے علاوہ میل استدلال کر رہے ہیں کہ صاحب

نبوت نامہ سرگزشتی نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہونا ہے نہ مطلع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت مارون

بقول دانی صاحب رسول  
مطلع ہونا منصوب ہے نہ  
عینی کا معنی ہے لہذا محمدر  
ہونا درست نہیں۔

اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول بنی اسرائیل حضرت موسیٰ کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہ یہودیوں کے نہیں کہ انہوں نے نبیل عیسے کو احکام تخلیل اور تحیم سے مستعری اور عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت یارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر ناسخہ ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہ تینوں نبی اگرچہ احکام تخلیل و تحیم بن شریعت موسیٰ کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متنبوع اور مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ صاحب رسالت اللہ کو اذن سے مطاع ہوتا ہے اور یہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزول کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہ کریں گے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہوں گے یہ حقیقت اور عہد میثاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو  
برخی کو محمد رسول اللہ کی  
طاعت کرنا ہے تیغ  
میں نے کتاب و حکمت دی اوس

کی تصدیق کرنا والا ایک رسول بیگا اگر تم اوس کو پالو  
تو ضرور اوس پر ایمان لانا اور اوس کی نصرت کرنا۔  
قال اقرنتم واخذتم علی ذلکم امری قالوا اقرنا قال فاشهدوا  
ان انا معکم من الشاہدین۔ (سورۃ آل عمران پارہ ۲ ص ۱۲۷)

اور حق تعالیٰ نے اول سے اس قرار کا اعادہ کر کر فرمایا کہ تم یہ یسویت اور تین ہی تہا ری اقرار کا شہد ہوں۔  
حسن بصری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول ہو محمد ص  
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہی معنی سدی اور فتادہ سے آئیہ ہاذاخذنا من النبیین میثاقہم ومنک علی  
میں مروی ہیں۔ پس امام سبکی آئیہ اول الذکر کے متعلق نتیجہ لکھتے ہیں کہ اگر بعض

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء  
المم کی علیحدہ کا قول  
عہد میثاق کی نسبت  
قال لیس فی الایۃ اذ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی تقدیر  
بجہم فی زمانہ لیکن مرسلہ الیہم فتکون نبوت و رسالت  
عامۃ لجميع الخلق من زمن ادم الی یوم القیامۃ کیون  
الانبیاء و اہم کلہم من امتہ و لیکن قولہ علیہ السلام  
بعثت الی الناس کافۃ لا یختص بہ الناس من زمانہ

علیہم السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے  
تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے  
ہیں آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے  
قیامت تک تمام مخلوق پر عام ہے اور انبیاء اور

اوں کی امتیں سب کے سب آنحضرتؐ کی امت ہیں  
 اور یہ ارشاد کہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوا  
 ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے  
 لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد  
 کا لیا جانا اسلئے ہوا تاکہ اوں کو معلوم ہو کہ آنحضرتؐ ہی  
 اوں پر مقدم اور اوں کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد  
 لینے میں جو درجہ معنی استخلاف ہے اور اسی واسطے  
 دونوں فعلوں پر لام قسم دخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے  
 گویا یہ عہد اس وجہ سے جو خلفاء کو لیا جاتا،  
 (شاید کہ خلفاء کا عہد یہیں سے اخذ کیا گیا ہے)  
 پس کل انبیاء و حقیقت آنحضرتؐ کے  
 خلفاء ہیں اور آنحضرتؐ نبی الانبیاء ہیں  
 اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء و آنحضرتؐ کے  
 لوا کے تحت میں ہیں گے اور دنیا میں ہی اسرار کی شب  
 ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرتؐ  
 کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زمانوں  
 میں آجیگا اتفاق ہوتا تو اوں پر اور اوں کی امتوں پر  
 واجب ہوتا کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرتؐ  
 کی نصرت کرتے اور اسی کیساتھ اوں سے عہد لیا گیا۔  
 پس آنحضرتؐ کی نبوت اور رسالت اوں کی طرف  
 ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہاں ہر باہم اجتماع پروقوف  
 الی یوم القیامۃ بل یتناول من قبلہم الیمان اما اخذ  
 المؤمنین علی الانبیاء ليعلموا انه المقدم علیہم و انه  
 نذیرہم و رسولہم۔ فی اخذ المؤمنین وھی منی <sup>شیخ</sup>  
 و لذلک دخلت لہم المقسم فی لتقمنن بہ لتقرنن  
 لطیفة وھی کانہا ایمان البیعة التي توخذ للخلق  
 و لعل ایمان الخلفاء اخذت من ہذا فانظر ہذا  
 المقیم العظیم للمنی من ربہ تلک اذا عرفت ہذا فی <sup>منی</sup>  
 محل نبی الانبیاء و لہذا ظہر ذلک فی الاخرة جمیع  
 الانبیاء و تحت لوا۔ فی دنیا کذلک لیلۃ اسراء  
 صلیہم و لوافق مجیئ فی ذمن آدم فوج و ابراہیم  
 و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم علی الاعم و ایمان بہ  
 و نصرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاق علیہم فنبوتہ  
 علیہم و رسالتہ علیہم معنی صل۔ و اما امرہ یتوقف  
 علی اجتماعہم مہم فتلک الامر راجع الی وجودہم  
 لا الی عدمہم التصادم بما لیتقصیہ و فرقہ بین توقف  
 الفعل قبول المحل و توقف علی اہلیتہ المفاعل  
 فہذا لا توقف من جهة المفاعل ولا من جهة  
 ذات النبی الشرفیہ و اما ہون جہتہ وجودہم  
 المشتمل علیہم فلو وجد عصرہم لہم اتباعہ بلا شک  
 و لہذا آیا فی عیسیٰ فی آخر الزمان علی شریفہ و ہو  
 نبی کریم علی حالہ لا کما یظن بعض الناس انہ یأتی

ہوا اور اس کا تاخیر و تاہلین کے وجہ کی طرف راجع ہے  
 نہیں کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں اور ایک  
 فعل کا قاطبیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا اعلیت  
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے  
 لیکن یہاں نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور  
 نہ آنحضرت کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی  
 طرف سے جو اس لئے پیشتر ہے پس اگر آنحضرت اول کے  
 عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شک  
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں  
 آنحضرت کی شریعت پر آئین گے باوجودیکہ وہ حسب حال  
 نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض دہیوں کا گمان ہے کہ  
 وہ ایک امتی ہو کر آئیں گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت  
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور صفت اون سے از رو  
 سادہ حذف کیا دیگی۔ نہیں بلکہ وہ اس اعتبار سے  
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کرین گے  
 اور قرآن و سنت اور انہوں نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم  
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس  
 کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت سے ان احکام کی تعلیم پائی ہو  
 جو شریعت جمیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت  
 میں نازل ہونا اور ان کو معلوم ہونا کہ بعد نزول آنحضرت

واحد من هذه الامة راى ليس متصفا بنبوته  
 وحذف هذه الصفة قادحاً نعم هو واحد من هذه  
 الامة لما قلنا من اتباعه النبى و انما يحكم بشرعية  
 نبينا محمد بالقرآن والسننة و اخذ لها من النبى  
 بلدى اسطة لانه جتمع بغیر مرة فلا مانع ان لغزاً  
 منه احكام الشريعة المخالفة لشرع الانجيل لعلمه  
 بان ينزل في امة و يحكم فيهم بشرعه و كل ما فيها  
 من امر نهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر انبياء  
 و هو نبى كريم على حاله لم ينقص منه شئ و كل ذلك  
 لم يلغى النبى في ذماته اوفى زمان موسى و  
 ابراهيم و نوح و ادم كانوا مستمرين على نبوتهم و  
 رسالتهم الى اعمم و النبى صلى الله عليه و سلم نبى  
 عليهم و رسول الى جميعهم فنبتت و سالتهم اعم و  
 اشم و اعظم و متفق مع شريعهم في الاصول و  
 لا تختلف كما قال الله تعالى شيع لكم من الدين ما  
 رعى به لولا و الذى اوحينا اليك و ما و صينا به  
 ابراهيم و موسى و عيسى ان اقيموا الدين و لا تتفرقا  
 فيه و قال و الانبياء اولاد علات اعمات شتى و  
 دينهم واحد و تقدم شرعيه فيما عساه يقع الاختلاف  
 فيه من القروع اعمالى سبيل التخصيص و اعمالى  
 سبيل التخيى و لا يتخيى و لا تخصيص بل تكون شرعية

کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور افرادِ اُست کی  
 طرح امر و نہی کا تعلق اول سے ہی ہوگا۔ در حالیکہ وہ  
 نبی کریم ہیں اور اس سے اول کی نبوت میں کوئی نقص نہ  
 نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرتؐ دوسرے انبیاء کے  
 زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت  
 اور رسالت پر متمسک رہتے لیکن آنحضرتؐ کی نبوت کے  
 تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء  
 ہیں اور اول کی رسالت اعم اور اُثل اور اعظم اور اصول  
 میں اول کی شراعی کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں  
 اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم کو وہ  
 شریعت دی گئی جو نوحؑ کو وصیت کی گئی اور تم کو وہی  
 دی گئی اور جو ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کو وصیت کی گئی  
 کہ تم میں کو قایم رکھو اور اس میں اختلاف نہ ہو تو وہ  
 اور آنحضرتؐ نے فرمایا کہ انبیاء رب آپ کی طرف سے ایک ہیں  
 لیکن اول کی مائیں جدا جدا اور دین اول کا ایک  
 فی تلك الاوقات بالنسبة الى اولئك الهم ما جازت  
 به انبيائهم في هذا الوقت بالنبوة هذه الامة  
 هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاوقات  
 والافاق واما ليعتبر الحال بين ما بعد جبر حسم  
 الشريعة وبلوغ الانبياء وما قبل ذلك بالنسبة الى  
 المبعوث اليهم وما صلح لسماع كلامه لا بالنسبة اليه  
 ولا اليهم بل تاصلح قبل ذلك لتعلق الاحكام على الشريعة  
 قد يكون محصل العمل المقابل وهو المبعوث اليهم قبولهم  
 سماع الخطاب والجدل الشريعة الذي يجادلهم بلسانه  
 وهذا كما لو كان الالام رجلان في تبيع انبياء اذ اجاب  
 كفوا فالتوكيل صحيح وذلك الرجل هل لو كان له وكونا  
 ثانيا تيندو قد يحصل التوقف اى توقف التصرف على  
 وجود الكفون لا يوجد الا بعد مدة وذلك ليقبح  
 في صحة الوكالة واهلية التوكيل انتهى كلامه المكي  
 (زاد قائل - مقصد سادس)

ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروع میں اختلاف یا لوی طریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن حقیقت  
 نزول نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فروعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرتؐ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد شریف کے وجود اور بلوغ البعین کے بعد اوقیل حالت میں انفرادی مبعوث  
 الیہم کی اپنی طرف سے کہ اول میں آنحضرتؐ کے کلام مبارک کی سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرتؐ کی طرف  
 سے اور نہ اول کی طرف سے اگر قبل اس کے اول میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پہنچتا ہونا کہہ  
 باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف

پیر جو اون کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے نکاح کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کو قبول کرے۔ پس یہ تو قبول اگر صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہو اور وکالت ہی ثابت ہو۔ لیکن کہیں اؤں کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود کفو تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف سے وکالت کی صحت اور قبول کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ جلد اول باب (۳۴) میں آئیہ: اذ قال ہوی لفتاۃ کے تحت میں لکھتے ہیں کہ حضرت

محی الدین ابن العربی کا  
قول کہ کل نبی اسرار  
رسول اللہ کے حجاب  
اور لو اب ہیں۔

موسیٰ علیہ السلام اپنے وقت میں حجاب  
باب نبوت و رسالت تہر کہونکہ وہی اپنی امت کے شارع  
اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب آئی ہر  
جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب  
کا حجاب وہی ہوتا ہے جو اون کا شارع ہوتا ہے اور  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حجابوں کے حجاب اور  
سردار ہیں۔ کیونکہ اونہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے  
کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک سب  
کے سب آنحضرت کے سب ہیں اسلئے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور اون کو مابوا  
سارے انبیاء آنحضرت کے تحت لوا ہیں۔ پس کل انبیاء  
عالم خلق میں آنحضرت کے لوآب ہیں اور ان کے ہر شریف  
کے قبل بحالت روح مجرد آنحضرت نے ہر معنی کو معلوم کر لیا  
چنانچہ کہ نبی سے پہلے کہ تم کو کب نبوت ملی؟۔ ارشاد فرمایا

وکان منی علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجب ابنا  
فانہ الشایع فی تلک الامۃ و رسولہا و کل امة یاب  
خاص الی شارعہم و حاجب ذلک الباب الذی  
یدخلون منه علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
و حاجب الحجاب لعموم رسالتہ دون سائر انبیاء  
فہم حجتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من ادم الی اخری  
و رسول و ائمانہم حجتہ لقولہ علیہ السلام اذ فہم  
دونہ تحت لوائی فہم لوآبہ فی عالم الخلق و ہو مرفوع  
مجرر دعارف بدلیل قبل نشاۃ جسم قیل منی کنت  
نبیا فقال کنت نبیا و ادم بین الماء و الطین الی  
لم یوجد ادم بعد فلہذا کالوا لواءہ الی ان یصل دنیا  
ظہور جسدہ المظہر صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق حکم  
لنابی من لوآبہ و لم یبق احد من سائر الحجاب  
الا لعیسین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پانی اور کھیر کے دریاں تھا۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل انبیاء کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مطہر کے ظہور تک آنحضرت کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا اور کوئی حجاب آہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ اون کے منہ آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے جھکا گئے

الا عنت وجہم یقیم یتیمنا مدینکنا حاجب  
الحجاب فقرہ من شرعہم ما شاء باذن سیدنا  
وسرفع من شرعہم ما امر بعدہ وسخر ورماتنا  
من لاعلم لہ بعد الامران موسیٰ علیہ السلام  
مستقلہ مثل محل یشرع فقال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم لو کان موسیٰ حیا ما وسعہ الا اتباعی  
علیہ السلام فتوحات جلد اول باب دوم

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھینجے والے کے اذن سے جو چاہا اون کے شرایع میں سے تقیم رکھا اور جبکہ شیخ کا امر ہوا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جبکہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ رسولی علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں متقل تھے۔ لیکن آنحضرت نے تشقی فرمادی کہ اگر رسولی زندہ رہتا تو اس کو میری ابتداء بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور اسی کی شرح ہے وہ بوشیخ

شروت الدین بوسیری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ شروت الدین بوسیری  
قصیدہ بردہ کا قول

ولم ید الوہ فی علم ولا کرم	فاق النبیین فی خلق و فی خلق
عرفنا من البحر اذ شفا من الدیم	وکلم من رسول اللہ ملتمس
من نقطۃ العلم او من شکرۃ الحکم	وان اقفون لدیہ عند حدہم
فجوہ الحسن فیہ یمیز منقسم	منزج عن شریک فی محاسنہ
للقرب ان البعد فیہ غیر منقسم	اعی الوری فی معانہ فلیس یر
صغیرۃ وکل انظر من ام	کالشمس تظہر للبینات من بعد
قودہ نیام تسلی عنہ باحلم	وکیف یدرک فی الدنیا حقیقہ
وانہ خیر خلق اللہ کلہم	مسلخ العلم فیہ انہ یشیر
فانما اتصلت من نورہ بہم	وکل آی اتی الرسل الکریم



فان شمس قمر فم کواکبها حتى اذا طلعت في الكون عم صلا	یظہرون انوارها للناس فی الظلم ہا العالمین و احیت سائر الامم
بہتر پیغمبر ان در خلق و در خلق آمدہ جملگی را از رسول اللہ بود التماس	کس چو او نآمد نہ در علم و نہ در وصیت کرم
نزد اوست تادہ جملہ ہر یکے بر حد خود او نمرہ از شریک اندر محاسن آمدہ	یک کف از دریا علم و شربت ز آب کرم
عاقلان از فہم معنی محمد عاجزانہ مثل خورشید است نشانی کو کچانہ	نقطہ از علم دارند یا نصیب از حکم
چون باندیش حقیقت اہل دنیا چون بوند غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است	جو ہر حسن محمد پارہ نامہ در رقم
ہر چہ آوردند مجموع رسل از معجزات اولو و خورشید فضل و دیگر ان تنہا گان	اہل عالم حیکہ در صفت کشیدہ ستند دم
چونکہ فاکہر گشت نور شیش ہدایت گشت عالم	در بر آہستہ ہماے مردمان را از اہم
	مست خواب و دیدش در خواب انداختہ منتہم
	بہترین خلق باشند آن رسول محترم
	آن ز نور مصطفی آمد بایشان لاجرم
	روشنی سیارگان پیدا شود اندر ظلم
	جملہ عالم را دزدہ ساخت مجموع اہم

پس اس سخطا ہرے کہ تادیابی صاحب اہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین  
کی معرفت ہو کہ سقد رجاہل اور ذاہل بین جو ادھون نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو  
اول کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اول کا نزول اول کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور  
اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب جلد  
اول میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود  
وینتاجبت شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت  
بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود۔ آہ چنانچہ پیغمبر سنی  
محمد بن نصیر الدین جعفر گئی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا

عینی بنی السکوت  
سوال اللہ کی محبت  
سوزنی درجہ صاف ہوگی

<p>ابو بکر صدیق کا قول          کہ عیسیٰ چوتھے آسمان          سے اتریں گے</p>	<p>حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام          چوتھے آسمان و زمین کی طرف اسی ولایت</p>	<p>قال الربکون الصدیق رضی اللہ عنہ          السماء الاربعة الى الارض ولعل تک الولاية          (بجہانی)</p>
---	--	--

کے جمل کرنے کے لئے اذکرین گئے - مگر زیادہ ترجیح قادیانی صاحب کے اس اقترا اور دہوکہ بازی پر ہے  
 جو انہوں نے ازالہ کے حصہ ۵ و ۶ وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ  
 کی نسبت زعم کیا کہ سچ و سچ اور حقیقت سچ ابن مریم نہیں اور ان کا یہی یہی مذہب ہے چھوڑ  
 کہ کتاب پناہ پر خیمہ بن لکھا - حالانکہ اسی مکتوب میں وہ بوجہ ائمہ عیسٰی نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا  
 اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے ہیں - چنانچہ اس مکتوب کی عبارت بہت قبل اس کے نقل کر دی  
 ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کو متابعیت میں شریعت  
 خواہند و نسخ این شریعت مجوز نیست - نرد کیست کہ علماء وخواہر متعہرات اور از کمال دقت و غور  
 ماخذ الکرامات مدوخالفت کتابت و سنت دانند - مثل روح اللہ مثل امام عظیم کوئی سنت کہ بہرکت و رع و تقویٰ  
 و بدولت متابعیت و سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگر ان در فہم آن عاجز اند -  
 مگر قادیانی صاحب کی استدہار مباحی قابل غور ہے جو مکتوب کا حوالہ اور نسخہ کا نشان دیکھ کر دیکھ کر دیکھ کر  
 ہیں - سچ ہے - (ع) چہ دلا دلاست دزدے کہ کفایت چراغ دارد -

طریق حمید

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اولں عموماً الفاظ استدلال کیا جو کئی ایک آیات و احادیث میں مذکور ہیں لیکن انہوں نے اولں الفاظ کو حضرت مسیح بن مریم کے ماریکے لئے مخصوص بنائے۔

قد خلت اول۔ تک اُمّت قد خلت۔ یعنی اس وقت سے قالوا العباد لکم اللہ ابانک ابراہیم

جب تک پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔ واسطیل و سختی الہا واحد و محض لہ

حالا مکہ قادیانی کا یہ پستہ لال دو طرح سے باطل ہے۔ اول

تلاک کا مشاعرہ الہیہ برائیم اور امعیل اور اسحق ہے جیسے کہ سابق آیت سے ظاہر ہے۔ دوم خلعت کے معنی

گفت عرب میں ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلا بین میں ہے قد خلت سلفیت یعنی گذر گئی۔ دما محمد الرسول قد  
 دوم۔ دما محمد الرسول قد خلت من قبلہ الرسل۔ یعنی محمد سے پہلے سب نبی  
 خلت من قبلہ الرسل  
 افان مات اقبل لعقبتم  
 فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلد کے معنی موت  
 نہیں۔ دوم الرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہوئی۔ جیسے کہ بالحد آیت پر  
 دلالت کرتا ہے اور قرآن نے تخصیص فرمادی کہ عیسیٰ پر قتل و صلب وارد نہ ہوئی اور سنت متواترہ  
 نے ثابت کر دیا کہ اُن کی توفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ  
 سورہ مادہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اُس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کچھ کہتے ہیں کہ سوسم۔ دما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجھ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ  
 اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو نہ گیا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔  
 حالانکہ یہ آیت ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کجی  
 قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اُن پر فنا نہ آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز زکوٰۃ چہارم۔ ف اوصانی بالصلوة والزکوٰۃ مادامت حیا۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز  
 عیسائیوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملائ مائے اُن سے  
 زکوٰۃ لیتے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بتایا کہ حالت ہمد میں جبکہ عیسے نے لوگوں کو یہ کہہ تھا لو کیا وہ  
 اُس وقت ہی نماز پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دیا کرتے تھے اور اُس کا مصرف کون تھا؟  
 آیا قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟۔ مگر اُن کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت  
 مسیح تواس دنیا میں ہی ایسے شغس بنے رہے کہ اُن کو یہی زکوٰۃ کو ادا کر نیکی اہلیت حاصل نہ ہوئی

پانچم۔ حدیث جابر جو شکوۃ میں سلم  
 عن جابر قال سمعت النبی ۲ قبل ان یموت یقول  
 تسألونی عن الساعة واما علمها عند الله واما  
 سحر کہ حضرت زنا یک ما قبل فوت  
 آنحضرت کا ارشاد کہ آج  
 کا کوئی ایسا نہیں جو سو  
 برس اُس پر گذرے

ہونیکے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ  
روی زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو پیدا ہو گیا ہو اور  
موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اس پر گذرین اور  
وہ زندہ رہے۔  
باللہ ما علی الارض من نفس منقوصۃ یا لی  
علیہا مائۃ سنۃ وھی حیۃ یومئذیہ رواہ مسلم  
یعنی ابن سعید عن النبی ص قال لا یاتی مائۃ  
وہ علی الارض نفس منقوصۃ الیوم رواہ مسلم

مشکوٰۃ ص ۳۴ - ازالہ ص ۳۴ و ص ۳۵

قدیالی صاحب نے اول تو ان احادیث  
کی تحریر کی

کے نقل کر میں سخت تحریف یہودانہ سے کام لیا یعنی پہلی حدیث جو شامیہ پر لکھی  
گئی ہے ازالہ کے ص ۳۲ میں اس کو نقل کیا اور لفظ بھی حیۃ کے بعد یومئذیہ لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری  
حدیث جو ازالہ کے ص ۳۴ میں نقل کی گئی ہے اس کے آخر لفظ منقوصۃ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا  
جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط اون نفوس کے متلو برس کو بعد تک زندہ  
نہ رہنے کی اطلاع دی جو اس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرمائیے دن جو آنحضرت  
کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتلا رہی ہے کہ یومئذیہ اور  
الیوم کا تعلق دونوں جانب منقوصۃ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

یہ صاف لکھا گیا ہے کہ منقوصۃ کا اشتقاق نفاس و  
ہے جو یعنی ولادت ہے۔ یعنی مولودۃ الیوم۔ پس صحیح  
معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم  
کھاتا ہوں کہ کوئی نفس اسے زمین پر نہیں جو آج کے  
دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے  
اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے  
اس ارشاد کے وقت سو برس کے گزرنے کے قبل اس وقت کے پیدائندہ حیاہ کے رفعت ہوگا۔  
منقوصۃ ای مولودۃ من النفاس یعنی مولودۃ  
قال الاشراف معناہ ما یبقی نفس مولودۃ الیوم  
مائۃ سنۃ اراہب من المعیۃ صلا علی الغالب  
الا فقد عاش لبعض الصحابة اکثر من مائۃ سنۃ۔  
مرقات۔ قبل نفست بمعنی حلت کما فی حدیث  
فی ازالہ الخ ص ۳۵ میں نفست بمعنی ای حلت

پس اس حدیث کی کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو مارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ  
وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہو چکی ہے۔ دوم یہ کہ اول کا تو لہ  
عسی اللہ وہی  
دعای وقرہ کا اس  
حدیث پر سننا

آنحضرت کے اس ارشاد ہی پہلے ہو چکا تھا۔ سویم اس لیے ڈر اس حدیث میں منقوسہ کا لفظ ہے جو نفاس ہی مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ مان کے حم میں اوستہ روقفہ نہ لایا گیا جو نفوس نفاس اول کا تفسیر ہوتا۔ اور نیز منقوسہ الیوم کی تفسیر نے اول دوسرے اشخاص کی موت ہی انکار کر دیا جبکہ قبل ازین زندہ ہونا نواسر آثار سے ثابت ہے۔ جیسے زریٹ بن برشلہ اچھی عیسیٰ کا کوہ حلوٰۃ کے پاٹ کر اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تانزول عیسیٰ زندہ رہتا اور اسی طرح دجال معبود کا جسکو تہم الداری نے بحشم خود دیکھا اور آنحضرت نے اوس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوّل کتاب میں اوس حدیث کو الفاظ نقل کر دے گئے۔ اور اسی طرح جن صحابہ نے کہا ابن صیاد ہی کو

ابن صیاد کا استیذان

نسبت حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۴ میں ہے کہ ابو داؤد نے اپنی سنن میں بسند صحیح جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد واقعہ حرہ کے دن اپنی آنکھوں سے گم کر دیا۔ طیبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اوس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا اور اوپر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کا یہی بی زعم ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ اگرچہ ابن صیاد کا اثر مشکل ہے لیکن ہمارے تصریح گزی ہے کہ ان کمال احادیث کا ظاہر ہی بتا رہا ہے کہ آنحضرت کو یہ وحی نہ ہوئی تھی کہ ابن صیاد ہی دجال ہے یا وہ دجال نہیں بلکہ دجال کی صفات کی نسبت وحی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیاد میں وہ قرائن موجود تھے اسی لئے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اوپر

وہ روی ابو داؤد فی سننہ باسناد صحیح عن جابر قال فقد نا ابن صیاد یوم الحرۃ فقال یطبل نوا من روی انہ متا بالمدینۃ وعلی علیہ طیبی قال النوی و امرہ مشتبہ فی انہ صل علیہ السلام الدجال امغیرہ ولا شک انہ دجال من الدجالۃ قالوا و طاهر الاحادیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوج الیہ بانہ لم یسبح الدجال ولا غیرہ واما ان یوج الیہ بصفا الدجال وکان ابن صیاد قرائن محتملہ فلذلک کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانہ الدجال ولا غیرہ و لہذا قال عمر بن الخطاب ان یکن یقولن تسلط علیہ واما الاحتجاج بانہ مسلم وقد قل مکتہ و الحمد للہ فلا دلتہ فیہ لان النبی انما اخرج من صفا وقت فتنہ وخرجہ فی الارض اکا طیبی حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۴

غالب آوے اور اس کو انفراد اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہو نہیں سکتی وراثت نہیں کیونکہ آنحضرت نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ غلطہ بنت قیس کی حدیث قطعی الافادہ ہے کہ ابن صبیحہ اور ہے اور دجال اگر جسکی آنحضرت نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح نسویرس کی حدیث نے اوں نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جو کئی سو برس سے پہلے ہی زندہ کہف جبل میں حکم قرآن سورہ ہین۔

جس طرح میر علیہ السلام جو موت کھانے سے روکی گئی تھی۔  
 ششم "ما ابلع ابی مریم الرسول تذخلت من قبلہ الرسل و امۃ صدیقہ کما یاکلون الطعام۔" چھو (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اوس سے پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ان اوس کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور میر کی طرح اوں کی موت ہی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کانا کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم کو جو موت کھانوسر روکی گئیں اوی طرح عیسیٰ اور مقتضای ملاحظہ نام جسد الایا کلون الطعام جب تک جیہم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اوس کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ (ازالہ ص ۶۲)

تہم قبل ازین ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا بیان اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشا اس آیت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ ہی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ان اوں کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کرنوالی اور دونوں کھانے پینے کی طرت اور انسا نوکی طرح محتاج تھے پس ایسے شخص اصل الوہیت کے کیونکر متحق ہو سکتے ہیں؟۔ مان اوں کی مان بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دنیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس کو عیسیٰ ہی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام تمغنی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ نو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکال لاجاسکتا کہ

غلام محمد تفضلی جو بوجہ فوت ہو سیکے کھانے سے رُک گیا ہے اُس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہی اُس کا  
مرجنا یا طعام کھانے سے روکا جانا ثابت ہو۔ یا بوجہ طعام نہ کھانے کے اُس کا مرجنا ہی ثابت ہو کیونکہ  
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحاب کہف اور زریٹ بن برشلہ۔ اور جیسے کہ نشر الجواہر ترجمہ انہار المفاجر مصنفہ ۲۵۱ھ مطبوعہ  
سنہ ۱۲۹۰ھ کے علماء میں حضرت صبغۃ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی حضرت شاہ ابوہالی

لاہوری کے متفقہ القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب سجانی  
کے ایک فرزند جو کانا م شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی  
کے پوتہ شیخ جمال اللہ کا بیٹا  
حضرت تازان علی زندہ ہیں

صورت میں بہت مشابہہ اور بظام کے جنگلون میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص فزون سے  
بوجہ کہ انسان کامل کو اُس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپ کی عمر کتنی دراز ہوگی؟۔ فرمایا معلوم

نہیں مگر میں لڑکا ہوتا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گود میں لیکر کہا کہ اے بال اللہ امیری  
طرف سے میرے بھائی بہتر علی علیہ السلام کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھ چکا ہوں گا۔ حضرت کا سلام مجھے لانت ہے سواوں کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر  
حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بظام کے جنگلون میں اون کی ملقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مامی صفوران رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ اونہوں نے حضرت شاہ غلام محمد الدین تفسیری  
کے علم شریعت سے بعد قدرتیں بار ملاقات کی اور فرمایا کہ شمار دیگر خوشخبری میں ہم کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحب را دیدہ ام پس درین صورت دلنشات طوبی لمن رآنی دو واسطہ بات شد اور خود شکوۃ میں اسما  
بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ خروج دجال کے وقت تین سال تک جو باتش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اُس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس وقت ایمان والوں کو  
ملکہ آسمان کی طرح تسبیح و تہلیل بجائے طعام کفایت کریگی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادیانی

حسب کا دغم فاس کے لڑکے دو غصوں کے لئے ایک غالب وصف حیات کے ساتھ متصف کرتا ہیں میں

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم محارضہ کے طور پر سورہ مائدہ کی اس آیت

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَضَّلْتُ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَاللَّهُ شَيْءٌ عَظِيمٌ

میں قتل ضمنی میمک من اللہ شیئا ان ذوالاد

ان یحکم المسیح ابن مریم و امہ و من

کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اس کی مان اور کل زمین اولاد

فی الارض جمیعاً۔ سورہ مائدہ ۱۱۷

کریہ کو پیش کرینگے۔ جبکہ نصاریٰ نے

کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اوست

ارشاد ہوا کہ اے محمد! ان سے کہہ دے کہ اگر خدا مسیح ابن مریم

کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اس کی مان اور کل زمین اولاد

فی الارض جمیعاً۔ سورہ مائدہ ۱۱۷

اس جی کا کوئی اور قطعی

ثبوت کہ یہی تو اللہ تعالیٰ

خسعی کا دیکھا ارادہ کرے

کے کو کون روک سکتا ہے۔ آپس ظاہر ہے کہ یہ آیت کریہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے

ماریکا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو

تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی مان یعنی حضرت مریم ہی ابھی تک نہیں مری ہیں

حالانکہ مریم کامر جانا قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یحکم المسیح کا سفا ہی قطعی ہے کہ مسیح

ابن مریم پر ہی موت وارد نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے بیضاوی وغیرہ نے اس بیت مبارک کے ساتھ

رد نصاریٰ کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سار ممکنات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت

بتلا رہی سے اور جو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت نہیں ہے

اچھے بذلک علی ضد قیام و تقریر ان المسیح

اگر یہ شہد ہو کہ امہ کا عطف لبوا و عطف المسیح ابن مریم

پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے اپنے

عال یعنی ان اراد ان یحکم کہ اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہیں لہذا

معطوف علیہ کا ہی اپنے مال سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف

اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہہ کو جواب میں کہیں گے کہ یہ واؤ

حرف عطف نہیں بلکہ یہ واؤ و حقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو مفعول معہ اور مفعول فعل کے ہیں

فقط نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطف

و تبین ان کو نہ الی المفعول معہ شریعتاً

کی طرح مفعول مکمل و مفعول فعل کے لیے واسطہ ہے

اور کتب نجومین ثابت ہے کہ مفعول معہ کا شریک فعل ہونا

سرو الطریق و کنت و زیداً قائماً و متحیر



منطوق کلام نہیں جیسے سرقہ الطریق جو بالانزع مفعول  
 مع کی صورتوں میں سے ہے اس میں طریق مشارک ہے  
 نہیں اور محققین نجات نے تصریح کر دی ہے کہ منصوب  
 لفظی جس کا عطف انہی منصوب منصوب پر باعتبار معنی  
 کے صحیح نہ ہو سکے وہ بلاشبہ مفعول مع ہے۔ جیسے آیہ  
 اجمعوا امرکم و مشرککم پس چونکہ اجماع کا لفظ عین  
 کی طرف متغیری نہیں ہوتا لہذا متغیر ہوا کہ شرککم  
 کا عطف امرکم پر نہیں۔ بلکہ وہ مفعول مع ہے اور وارو  
 بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قول رضی کا ہے۔  
 پس آیت مذکورہ بالا میں چونکہ اُمّہ کا عطف  
 باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لیے متغیر ہوا  
 کہ وہ ایسا مفعول مع ہے جو اپنے منصوب کے فعل میں شریک  
 نہیں پس یہ آیت مبارکہ نہایت حسن و متنا کیساتھ  
 دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم پر ابھی موت وارد  
 نہیں ہوئی۔ اور یقین ہے کہ یہ آیت مبارکہ اس افادہ میں لسانی قطعی الدلالت ہے کہ اس میں سرور  
 تاویل کی گنجائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں۔

عربی پر قوت ہوگی  
 ہفت تم۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جسکو ہم زیادہ عمر  
 دیتے ہیں تو اس کی پیدائش کو اولاد دیتے ہیں یعنی انسانیت کی طاقتیں اور قوتیں  
 اس سے دور ہوجاتی ہیں عقل زایل ہوجاتی ہے۔ اگر سچ کا اس وقت تک نہ رہنا فرض کر لیا جائے  
 تو کہہ بہ شک نہیں کہ پرفرتوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی محدث  
 ای خاترہ ما علیہ مع شرکائکم دیویدہ القرآۃ بالفتح عطا علی الضمیر متصل بجا ذم غیر ان یوکل الفضل بضم و یؤخر پاره (۱۱)

دینی ادا کر سکین اور ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہے۔ اذالہ شدہ۔ ۳۷۔  
 اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ اذالہ شدہ۔  
 قادیانی صاحب کے اس حقارت اور نفرت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کی ہزار  
 ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کی نزدیک بالاتفاق ثابت  
 کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہے  
 اور سراسر میں یہ ہے کہ نفوس قدس جہن کو تسبیح و تہلیل کا تقدیر ہوتا ہے اول  
 کی قوت قدسیہ سہارے عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ سچ ہے

فدا کی عبادت کرنا ہوا اور  
 خداوند کی عزت پرستی

اگر چہ ماند در لوشتن شیر و سیر

کار پاکان را قیاس از خود گیر

قال حکمة من قوال القرآن لم یصر بعدہ الحالۃ  
 ای فہذا المحدثات خاص ایخیر قادی القرآن  
 والعلماء واما من لا یفلا یردود فی آخر عمرہم  
 الی الارذل بل یزداد عقلم کمحال عمرہم (ترجمہ)

فتح الہیان میں اس آیت کی محنت حکمہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے  
 کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ارذل کی طرف  
 نہیں رد گئے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ ہون کی  
 عقل ہی بڑھتی جاتی ہے۔

بلکہ سلف رسالہ ہند کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانی طاب ثراہ نے ایک سو نو برس کی عمر  
 میں اخیر کمال کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر مرہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اسماءت میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا  
 سے گزر چکے ہیں اول میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ  
 جماعت میں اوس کو پایا۔ دیکھو بچاری سنہ وغیرہ جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دینیوی زندگی کی رو سے  
 مر گئے اور اس جسم کشف اور اس کی حیات کو لازم کو چھوڑ گئے۔ جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مر نیکی  
 بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اوس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو کیا موت  
 کے بعد پھر دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔

لہ (۱) عقائد مسلمان فی الدلولہ (۲) صدقون الدفان (۳) سیف الدفان پس موت رسالت نواب مرزا خان طاب ثراہ کو تیس فرزند پیدا ہوئے

عبد اللہ

اس دنیا میں دو تین اور امام بخاری نے اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ مرنے کے بارہ میں ابو بکر صدیق

دارد ہونا ممنوع ہیں

کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر لبسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا

تیرے پر دو تین جمع نہیں کر لگا۔ ازالہ ص ۸۹۶۔ اور خود خدا فرماتا ہے فیمسک النبی قضی علیہا الموت ولای یزیدون

فیہ الموت الا الموت الاولیٰ۔ یعنی جس پر موت وار دی گئی وہ پہلی دنیا میں نہیں آسکتا اور ہشتیوں پر

دوسری موت نہیں آئیگی۔ ازالہ ص ۲۶

حضرت غفری قادیاںی صاحب کا اول حضرت شیخ کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ

حیات کا ثبوت

اس سے اون کا بھی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہ ہم تم تو اترتے کہ ایک روز

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعط فرما رہے تھے کہ وہاں سے حضرت خضر علیہ السلام کی

گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قیعت یا اسرائیلی سمع صلا مالحمدی۔ یعنی اے اسرائیلی شہیر جامعہ محمدی کا کلام سن

پس یہ اجتماع دوعال سے حالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے

مرنے کے بعد بصورت روحانیان مجتمع ہوئے تھے تو دل مانتا چشم اکاشن۔ حضرت خضر ہشتیوں سے

تھک کر ایک زندہ جماعت دنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرا نہیں تو لون کا بار کا حسانہ

خراب ہوا جانا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قطعہ کی صحت کے منکر ہو جائیں تو غور ہی چھوٹے بنتے ہیں

کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت

جیسے شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کہ وہین گے جنہوں نے حضرت

خضر کی حیات کا اثبات ایسی ہی چشم دید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے منہ میں ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زرقانی

کے مقصد راجع میں ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر مہرور (وانہ ای الخضر یاق الیوم فانه تابع لہکما

صندبا الملة) قال ابن الصلاح وهو صحیح عند جمہور علماء راور عامہ کے نزدیک ابھی زندہ موجود ہیں۔ اگرچہ

بعض محدثین جیسے تودی اور بخاری نے اس کا انکار کیا العلماء والعاۃ معہم فی ذلک وانما شذ بانکار بعض

لیکن حضرت کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک المحدثین و تبعہ النووی و زادو ذلک متفق علیہ

متفق علیہ ہے اور ان کی حکایات ملاقات اور سوال  
 وجواب اور اکثر موضوع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف  
 ہے۔ بلکہ فتح الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے  
 اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح بحیثہ ابن عبیدہ سے  
 روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبدالعزیز  
 کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مٹی  
 لر رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے  
 اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے  
 اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟۔ کہا ہاں  
 عمر بن عبدالعزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں  
 وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے  
 کہ میں غمگین حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی  
 روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہیں  
 اور اس کی مثل سند جید کی روایت میں نے نہیں کی  
 اور یہ سونہر س والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ  
 واقعہ نو برس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زرقانی ص ۴۰۶  
 میں الصوفیۃ و اهل المصلح و حکایا تم فی  
 النبیۃ و الاجتماع۔ و الحزن عند سوانہ و  
 جہادہ و وجودہ الموضع المشرقیۃ اکثر من مخص  
 و اشهر من ان تذکر و لم یثی منہ فی فتح الباری  
 من جملہ روی یعقوب بن سفیان فی تمارخیر  
 و ابو عمرو بن مہینہ عن ریح بحیثہ ابن عبیدہ قال  
 دایت رجلا یماشی عمر بن عبدالعزیز معتمد علی  
 یدہ فلما انصرف قلت له من الرجل قال رایتہ  
 قلت نعم قال احبک رجلا صالحا ذاکل فی خضر  
 بشری الی سائی و عدل لا یاس رجلا ولم  
 یقع لی الی الان خمری لم یشد جید خمری و ہذا  
 لاجراض الحدیث فی مائۃ سنۃ لہ کان قبل  
 المائۃ انتہی۔ زرقانی مقصد ریح ص ۴۰۶  
 غلامی رسول اللہ سمعوا منہ و انما جہادہ  
 فقال علی اندر وقت من ہذا الخضر مرادہ لیس فی  
 فی دلائل النبوۃ مشکوٰۃ ص ۵۵

لیکن مولف کی نزدیک اس لو معارض نہیں کہ حضرت خضرؑ حضرت کے سوبرس و الارشاد و پہلی موجود  
 پس اس سارے بنیان پر ظاہر ہے کہ کسی زندہ عنصری جسم کا روحانی جامع کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی ہوت  
 کا مستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت حقیقت  
 ایک قسم کی غیبت ہے جس میں ان کے اجساد کو کوئی خضر نہیں ہوتا اور وہ مرنیکے بعد اپنے اجساد کو  
 ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ ان کے لطافت روحانیوں کے اجساد کیساتھ تہجد ہو کر ایک ہی

آن میں ہزار ہا اکٹھے ہیں سوچو ہو جاتے ہیں جس سے اون کو حقیقی شخص میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا  
حضرت محمد و اہل ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں "ہر گاہ جنیان را بتقدیر اللہ سبحانہ این قدرت  
ہو کہ متشکل با شکل گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آید و ارواح کل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ  
تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن  
در اکٹھے متعدد حاضر میگردد و افعال متباہتہ بوقوع آید از اینجانب لطایف الیثان تجسد با جسام مختلف و  
متشکل با اشکال متباہتہ باشند" اور یہ کہ یہی ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام ساجد اور سرگاہ ہوں کی  
کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ با جسام خود بیت المقدس  
میں اول اول کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ روایت ابن عساکر ام ہانی کی حدیث  
میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی منا  
کا یہی بالکل فخر ہے جو احادیث مورخ کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اون میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام  
اپنے اجسام ہر بار کو دنیا میں چھوڑ کر آسمانی پر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہی کہنا افتراء ہے  
کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کن ہوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قبل سکر  
ثابت کر چکے ہیں کہ کتاب اللہ نے الوت کو مار کر پھر زندہ کیا اور پھر دوبارہ اون کو موت دی اور عزیر  
نبی اللہ کو تیس برس تک مار کر پھر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا  
یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کرادہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

حدیث منہ توثیق  
سے ہے

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق  
رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری ماں اور  
باپ تیری پرفدا ہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ  
تجسہر دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت  
جو تجسہر کہی گئی ہے وہ موت پوری ہو گئی  
اس کی نسبت قسطلانی میں ہے کہ بعض کے

یابی انت و احمی واللہ لا یجمع اللہ علیک موتین اما الموتۃ المتی  
کتبت علیک فقد متھا۔ بخاری مشکا۔ قیل هو علی حقیقۃ اشی  
یذک الی الورد علی من زعم انہ سیمچی فی قطع ابی الرجال و  
لو صح للفران یوموت موتہ اخری ناخر لہ اکرم علی اللہ من ان یجمع  
علیہ موتین کما جمعا علی غیرہ کالذین خرجوا من ديارهم  
وہم الوت و کالذی مر علی قریۃ و هذا او فوج الاجونہ و اسلمہا

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی  
 مُراد یہ ہے کہ آنحضرت پر لوف کی طرح  
 دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو  
 کرب اور کرات ہو خالی نہیں اور اس  
 زعم کار دفرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ لم ترین  
 کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے  
 نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے  
 فان الله حي لا يموت - تسلطی -

اور اہل بازنداد کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس سعادۃ میں حکمت  
 یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دلوں میں ہسیت اور  
 رعب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور ان کو ہر کے قول سے حق کا اظہار فرمادیا کہ آنحضرتؐ پر  
 دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور اوقیاس ہے کہ الیہ الاولوالعزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا  
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہو جائیکو نہ سمجھے اور آریہ قد خلت ہو غافل رہے۔ اور اوڈی کا قول  
 ہے کہ دوسری موت سے مُراد وہ موت ہے جو غیرین ہوتی ہے جبکہ ملائکہ کے جواب سوال کے لئے میت کو  
 زندہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مُراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے  
 زیادہ اظہار قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مُراد موت شرعیۃ اور سیکی  
 موتِ خود البی بکر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو کہ کہا کہ جو محمدؐ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو فوت ہو گئے  
 اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے۔ مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح  
 قادیانی صاحب کا یہ جرم بھی باطل ہے کہ عیسیٰؑ ہشتیوں میں داخل ہو گیا اور اللہ کا  
 وعدہ ہے کہ ہشتی کبھی ہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰؑ علیہ السلام ابھی سرے  
 نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان مہتم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مرثیکہ بعد اور  
 فیما متکے حساب و کتاب ہو نیکی بعد وفا ہوگا ورنہ حضرت آدمؑ کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

قادیانی کا فخر اگر مہیسی  
 ہشتیوں میں داخل ہو گیا

الغرض عیسے علیہ السلام کے مرنیکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سی لغو استدلالات سے کام لیا جس سے اول کی حیثیت وغایت اور ضلالت و غوایت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہم نے اول کو ترک کر دیا۔ چنانچہ اول میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیسے موجب اعتبار ہو کر قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسائی صلوات اللہ علیہ کے مارٹر میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یوم السبت ہوئی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھ کر آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت میں آپ بیہوش تھے اور کتہ کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریین نے خدا کو الہام کے مطابق مریم عیسیٰ جیسا نام مریم رسول اور مریم حواریین ہی ہے طیار کر کے آپ کو ان زخموں پر لگایا جو صلیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مریم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے۔ بہت سی ممالک میں پہرتے پہرتے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سے لوگ آکر آباد ہو گئے تھے حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اُسی دلچسپ سرزمین میں رہے اور ایک سو تالیس برس کے ہو کر یہیں وصال بحق ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشہور ۲۳ جولائی ۱۸۹۵ء میں لکھتے ہیں کہ "کشمیر کے دارالسلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقدا سو وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار یوزنا سے کثرت و نام سے شہور ہے اور وہاں کو مجا دروں میں یہود روایت مشہور ہے کہ جن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انویس سو برس پیشتر تھے جب کو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوزنا سے کیو ع یا جہنم کس کا لگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔" حرمیدہ روزگار (مدرس) مطبوعہ مکہ اکتوبر ۱۸۹۵ء

قادیانی صاحب کا یہ طرز الہام ہے جس کو وحی ربانی یعنی نص قرآنی دراصل الہام شیطانی

ثابت کر رہی ہے جسکے مروج الفاظ میں کہ "ما قتلہ وما صلبہ و لکن شیعہ ہم" یعنی یہی وہ مسیح کو نہ قتل  
 کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ نفع برآسمان کو قتل اور صلب گمان کر لے  
 لگے۔ پس یہی ہودانہ اشتباہ ہی بہتر ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسے صلیب پر چڑھا کر گئے  
 اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہر تمجید کیا گیا اور علاج کیا گیا اور اپنے ہو گئے اور افطار عالم  
 کی سیاحت کرنے لگے اور اس قدر وقفہ دراز کے باوجود یہودیہ پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جسکی نسبت  
 قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا ذمہ نہ ہو سکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوس وقت  
 تائید نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لڑا لہ الا وہام کے ص ۴۳ میں  
 اقرار کیا کہ یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفی رطور پر چالیس دن  
 برابر نظر آتا رہا البعض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی  
 زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی ہیں کہ کوئی نبی فوت  
 ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا  
 جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرمائی ہیں کہ مجھے ہرگز آسمان نہیں کہ خدا میتالی چالیس دن سے  
 زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب ٹھہرے قبل اقرار کر چکے ہیں  
 کہ عیسائی صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسی کو اوس کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسائی کشمیر  
 کی دارالسلطنت سترنگر محلہ خان بارہ میں گم ہوئے اور اون کا مرقداں وقت تکاٹن موجود ہے۔ اور نیز  
 بیس برس قبل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے دروغ و غلط  
 نباشد، اون پر اقرار پر داری اس قدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تناقض اور علم الہی میں  
 بڑا کی تجویز سے نہیں شرارتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام دا عالم بھی  
 ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی  
 اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ مہذب قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن  
 سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت کا ربوبی علیہ السلام کی قبر پر گزر کر ناواؤ

قادیانی کا وہ قول کہ  
 یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفی رطور پر چالیس دن



اول کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازین پڑھتے ہیں۔ جیسے زرقانی مقصد عاشقین برادیت بہت سی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ان کے اس آخر کو باطل کر رہا ہے۔

## دعویٰ دوم

عیسیٰ بن ماریہ جو آئینوالا ہے وہ اہل عیسیٰ کا شیل یعنی علم احمد قادیانی ہے

آج ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو انہوں نے خود کو مسیح سوعود بالقرول ہونا کہا اور انہوں نے اس الہامی دعوے کی ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا

اردسلنا الیکم رسولاً شامدا علیکم کما اردسلنا الی فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح ٹھہرایا اور پھر دوسری جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لیملکن

لہم دینہم الذی ارضی لہم ولیدلہم من بعدہم امنایہم وانی لا یشرکون بی شیئاً ومن کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مابین اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

زمین میں خلیفہ بنائیں گے جیسا کہ اس سے پہلے ان کو بنایا تھا یعنی اوی طرز اور طریق کے موافق اور نیز اوی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اوی صورت جلالی اور جمالی کی

مانند جو بنی اسرائیل میں مسیح اللہ کے ذکر چکی ہے اس آیت میں یہی خلیفہ بنائے جائیں گے

اور ان کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور نہ ان کی طرز خلافت اس طرز سے مبائن و مخالف ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پھر اگر فرمایا ہے کہ ان خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین بھادیا جائیگا اور خدا خوف کے دوزخ کے بعد ان کے دن لائیں گے۔ فالصا اوسی کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے

لیکن اس زمانہ کے بعد پھر کفر پہل جائیگا۔ مماثلت تائید کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم بھیجا جاتا

بقول قادیانی صاحب  
جناب محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم  
حضرت موسیٰ علیہ السلام  
علیہ السلام

جیسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بجای طرح قادیانی پیش عیسیٰ  
سید موسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کا خلیفہ موجب کیا آقا حضرت

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ مملکت مدت ایام خلافت ادریسوں کی طرز اصلاح اور طرز فہم سے  
 متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت عیسیٰ مسیح شروع  
 ہوا اور ایک مدت دراز تک لوہیت بدلتی رہی بنی اسرائیل میں رکھ کر جو وہ سو برس کے پورے ہونے  
 تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر پہلے سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفۃ اللہ تھے کہ ظاہری عنان  
 حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور سیاسی دنیوی بادشاہی سر اُن کو کچھ علاقہ  
 نہیں تھا اور دنیا کے سختیادوں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اُس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو  
 اُن کے انفس بطیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہر کالون کو  
 کہتے تھے اور مادرِ داندن کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ اُن کا وہ دم ازلی کا ذکر کرتا رہتا  
 لیکن ہون کو زندگی بخشتا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ظاہری استبا اُن کے پاس  
 نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا بیتالے اُن کا متوالی تھا۔ وہ اُس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے  
 نہ صرف دین کو بلکہ ان کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور ہر جہی و خود غرضی وغیرہ اُن میں تفرقہ گرئی تھی  
 اور نہ صرف بنی نوع کے حقوق کو اُنہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت عیسیٰ جنتی  
 سے عبودیت اور طاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف انفرانتخوان کی طرح تو ریت کے  
 چمکانا ظا اُن کے پاس تھے جو نہر انہی کی وجہ سے اُن کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ ایمانی  
 فرست اور زیر کی بالکل اُن میں سے اٹھ گئی تھی اور اُن کے نفوس مشعلہ پر جبل غالب کیا تھا اور  
 جھوٹ اور ریاکاری اور غداری اُن میں انتہا تک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں اُن کی طرف مسیح  
 ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحوں اور خلیفوں میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفۃ اللہ تھا  
 جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ شریعت موسوی میں خلیفۃ اللہ  
 کو مسیح کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور یوں کہ کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہو گیا  
 تھا ہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کسی مسیح آئے لیکن جسے چھپے آئو الاسیح وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں  
 مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمیں ہی کئی تھیں اور اُن کے بیٹے ہی کئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم لینی ان تیز ذن ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی  
 نہیں پایا گیا۔ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جس کا میں نے یہی ذکر کیا ہے آیات  
 موصوفہ بالامین اسی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کو لکھ دیا تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز  
 پر اوس میں یہی خلیفہ پیدا ہونگے۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لاتی ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے  
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے  
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کو مسیح ابن مریم آئے تھے جو وہوین ہی  
 میں آیا اوس کے قریب اوس کا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر صیغہ وستان اور بغیر آلات حرب کے آوے جیسا کہ  
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آوے جیسا کہ حضرت مسیح اوس  
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس لو اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی  
 بنیہ کر اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ ص ۵۵۔ اور جب آیات ممدوحہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو  
 ہمیں اوس کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدی کے سپر  
 ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئے گا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور  
 آخرین اشد درجہ کی مشابہت اوس میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بتلایا گیا  
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر ابوبی خلیفہ کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ پر سالار اور شاہ  
 اور تخت عرش کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث الہی  
 ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تا سترہ مسیح عیسیٰ  
 بن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے حکم رانی مسیحی صفا سے رنگین ہو گیا ہے  
 اور فرمان جملناک المسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت دی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شیء قذیرا  
 اور اس نے والیکان نام جو احمد رکھا گیا ہے وہی اس کے مثیل ہو سکی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی  
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جلالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی  
 طرف اشارہ ہے و مبشر رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد بنی نہیں بلکہ محمد

دعوت قادری کی  
 سلسلہ خلافت کا خاتم

آئے والا احمد  
 غلام احمد قادیانی

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں بر طبق پیشگوئی مجرّم احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ حقیقی و قیوم خدا جو اس بات پر قافہ ہے جو انسان کو حیوان بلکہ شے الحویات بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس تحقیق سے ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئیگی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے قرآن شریف نے جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس تک مدت بھیرائی ہے بہت سی اویسیا ابھی اپنے مکاشفات کی رو سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ دانا علی ذہاب بہ لقادرون جسکے بحال چل سکتا ہے عدد ہیں اسلامی چاند کی سطح کی رانوں کی طرف اشارہ ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحال باقی جاتی ہے۔ اور یہ کہ ہوا لئی اصل رسول اللہ بالہدی در حقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ میں متعلق ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اذنت ان استخلف فخلعت اذہ اور آدم اور عیسیٰ میں کسی دوسرے روحانی مہمانت نہیں بلکہ مشابہت ہے انّ مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم۔ اتنی ازالہ الاولیاء اور پس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعویٰ جو در حقیقت تار عنکبوت کی طرح گس صنعتوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح تشنگان بادیہ ضلالت کی آنکھوں میں بھرت اب ہلکا ہار کا ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس سر قادیانی صاحب نے ہمارے نبی سید المرسلین و خیر الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سہمی صلوات اللہ علیہ کا مشیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تہری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استمالات اہل عرب میں حرف کا وجہ تشبیہ کے لئے آتا ہے اس کے نقطہ دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ اسم مفرد پر آوے تو کم مشبہ کو اپنی مجرور مشبہ کہیا تہہ کئی ایک صفت میں تشبیک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ کل صفات مشبہ میں جیسے دین کا لاسد۔ پس اس مثال میں حرف کا ف نے جو حرف تشبیہ ہے

آیہ اصل رسول اللہ اکا  
تعلق زمانہ قادیانی ہے

قادیانی صاحب کے  
اس دوسرے دعویٰ کو

کام تشبیہ کے معنی  
اور اس کے استعمال

زید کو اپنے مجرور مشتبہ بہ کے ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور شاہت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ماہ کافر آوے جو اوس کو اوس کے عمل جیسے روک دیتا ہے اوس وقت یہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں تقارن اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکافہ زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی عمر کا قعود ہوا اور جیسے ادخل کما یلیم الامہ یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا جیسے آیت ہجرت فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی قریون رسولاً۔ پس اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کاف اور قواعد لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے ترجمہ قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ و صلوات اللہ علیہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپس میں تشبیہ ہر دوسرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ و صلوات اللہ علیہ کے منیل ہون جیسے کہ قادیانی صاحب نے کو حضرت عیسیٰ و صلوات اللہ علیہ کا منیل قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مبارک اس معنی کے افادہ سے بالکل تبری فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا کہ یحییٰ لان المقصود تم علیٰ یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے مبین نہ فرمایا یعنی کما ارسلنا الی قریون موسیٰ کر کے نہ لکھا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا منیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کی حضرت موسیٰ سے فقط نسبت  
میں تشبیہ ہے نہ کہ دوسری  
تمام صفات میں بھی

اور یہ کہ یہ نہ ہو سکتا ہے کہ اصل حسیل کو نقل ظلیل کا منیل کہاجائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا منیل قرار دیا جائے اور یہ کہ تقدیر خلاف اصل اور سوء ادب، اوس شہنشاہ کی شان میں جو مترتاج انبیاء اور تخت نبوت کو اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والا اور اوس کا اصلی مالک اسی تمام برکات کا مصداق اور مکمل انبیاء کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا

جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے  
اوی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
باعتبار نبوت کے اپنی ذات کا  
میں وحدہ لا شریک ہیں

کہ اگر کوئی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ پس ہمارا ایمان ہے  
کہ جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں یگانہ اور کوئی اور کا  
ہیسم و شریک اور شبیہ و مثل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیا محمد صلی اللہ علیہ

وسلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی پہلے ہیسم و شریک نہیں۔  
اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا ۵ مثل البی محمد قد امتنع ۶ من قال بالامکان صاحب کفر  
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی

قادیانی کا دعویٰ کردہ تمام  
انبیاء اور انبیاء کا مثل ہے

خیر دوسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثل نہیں بلکہ ازالہ الامام  
کے ۲۵۳ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خداتعالیٰ نے اس عاجز

کو آدم صلی اللہ کا مثل قرار دیا اور پھر مثل نوح قرار دیا اور پھر مثل یوسف قرار دیا  
اور پھر مثل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثل یسویٰ کر کے ہی اس عاجز کو کچا رہا یہاں تک کہ پھر  
مثل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر میں مثل ثیرانے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب  
سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثل سید الانبیا امام الاصفیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب اتخاف ان انبیا علیہم السلام ہیں جن کا  
مثل ایک ایسا فی سنی شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے

۷۹ وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر ہی ازالہ کے صفحہ میں قوم یا حجوج سے مراد  
انگریز دوسوں کہ کدو سری طرف انہیں کے زیر سایہ اہل ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا

ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو بتانے کے منہ فنانہ طور پر  
خوشامدین کرتا ہے۔ اور غریب ملاؤں کو جن کو اپنے خدا سے یگانہ کے ہوا کسی غرور و کبر سے سرور کا

ہمیں اور وہ فتنہ مٹانے کے لئے خاص طور پر مامور ہیں اور ان پر ازالہ کے ۲۵۳ میں اتہام لگاتا ہے  
کہ ۸۰۷ میں وہی باعث غرور ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کو مسلمانوں نے

۸۰۷ مگر براہین ہمیر جلد ۱ صفحہ ۱۸۱ پر فروری ۱۸۸۳ کو مین قادیانی صاحب لکھ چکے ہیں کہ کوئی مثالیہ اور نہ ایک بخت مسلمان جو علم  
اور باتیں بتا کر مفسدین مثال نہیں ہوا بلکہ غریب مسلمانوں کو غیب میں رکھ کر غریبی کو اپنی طاقت و زیادہ مردی کی ایک شہوتِ اہل کافرا و فاسق سیرت

چور دن اور قزاقوں اور ارمینوں کی طرح اپنی محسن گوشت چمکے کیا اور اوس کا نام جہا در کہا۔  
حالانکہ یہ سارے فتنے اسی بختری گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے  
غیر کوشش نہ کر اور خود توحید کی حامی بن کر ایک جماعت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کر چکے  
خوہشمند رہے۔ عرب میں محمد بن عبد الوہاب بختری نے فتنہ پرا کیا اور ہندوستان میں انہیں  
دہلیوں نے جو عبد الوہاب کے قدم بر قائم ہیں اور آٹھویں میں سے قادیانی صاحب میں جو اپنے کو

ازالہ کے ۹۵۰ میں ہی حارث بنکازا ہے جو حدیث  
عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ یخرج رجل من  
دراء النہر یقال لہا حارث حارث علی مقدّمہ  
رجل یقال لہ منصور یوطن او یمن ذل محمد  
کما ملکت قریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی  
کلّ مؤمن نصرہ - البہادوی - مشکوٰۃ

جگہ دیکھا جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے  
قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنائے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے  
وقت اپنے پروردگار محمد کو جو الہ اعیاذ اللہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا متحق سمجھا  
نیکہو زالہ از ص ۶ تا ص ۱۲ وغیرہ۔ لیکن ہر گز اعرار و میدان کے شود پشہ اثر بیان کے شود۔  
پس جلتے انصاف سے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) سیتواند نہ سچا میتواند نہ دیود۔  
کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء اہل  
حدیث علماء اہل سنتی کا بنیاد

حدیث علماء اہل سنتی کا بنیاد  
نبی اسرائیل موضوع ہے

استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول  
قال الدیمیری والعقلائی والزرکشی ان  
دیمیری اور عقلائی اور زرکشی اپنا کوئی اصل نہیں کہتی

اور مٹا علی قاری اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تفسیر فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کاف  
نقطہ کسی ایک صفت میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اوصاف

میں کے لئے ثابت  
نہ صفتوں میں ہونا چاہیے

میں مشیل ہو گیا کیونکہ حضرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں: المماثلہ عندنا تثبت بالاشترک فی جمیع الدنیا حتی لو اختلفا فی وصف لہ تثبتت المماثلہ لان المماثلین ما یسئلان

مسئلہ الآخر - اوپر ہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورہ کی مثل کوئی سورہ پیش

کریں اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سیلہ کذاب نے بھی تو بہت کرکٹے فقرات بنائے تھے۔

ابہر حال کے معنی  
یعنی قادیانی  
پس جس طرح پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے نبی الانبیاء خاتم الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مشیل نہیں سی طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیہ اختلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخف من ممالئت تائتہ اور ممالئت مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت اس سلسلے سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہ منصب حضرت موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہوئے تاکہ حضرت عیسیٰ بن مریم خاتم ہوا اور وہ البکر خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کی ہتھیاروں سے وہ کچھ کم نہ لیتے تھے اور باخیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے۔ اور وہ دوس وقت مبعوث ہوئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصلتیں بھی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشیل موسیٰ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ اس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفے پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں آنحضرت کا سچ ابن مریم کی صورت میں آئے اور اس زمانہ میں آئے جو اس وقت سے مشابہہ ہو جس وقت میں موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تحریف تورات میں بھی گئی پس حق تعالیٰ نے اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کانام لہرمان جعلانک المسیح ابن مریم حقیقت وہی ابن مریم بنادیا اور قرآن میں آیا تو اے رسول کانام جو احمد رکھا گیا ہے





ضرور تھا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ کائنات و ہبائہ اور تجرید و بعض فواحش ام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و جوفانہج ہر طرف آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس طغیہ نے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت و انفرادیت میں ایک قسم کا انتظام اور انتظام پیدا فرمایا اور علم حقائق اور تدبیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلفاً آنحضرت میں نمایان ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کلمات عمید اور خوارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے باور یہ ضلالت کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارحہ تدبیر آہی اور واسطہ اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کو اسرار و انوار پر منکشف ہوئے۔ لیکن یہ حدت اول کے مقام علمی سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فریق علی کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کے اوسنے تمام بادشاہان و روسے زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بلخو سے آمازیگ بعض الذی اقدم ان تو قینک وہ غلبہ رومی زمین اور فتح فارس روم اور نصیب ہنشاہی کہ جس کی سطوت پر دین خدا ہر مدد اور دوبرین گہر کرتا تھا اور کا ایقا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجز فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقی امتیسی نبوت روز افزوں ہوئیں اور مضمون **هُوَ الَّذِي ارْسَلَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينٍ مِّلْحُوًّا لِّيُطَهِّرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّ ظُهُورٍ** اور اسی وعد کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالفور زمین پر خلیفہ بنا بیگا جیسے کہ اول سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالفور زمین میں شکست دلیگا اور ان کے خوف کو اس کے ساتھ بدل دیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے۔



مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام۔ گویا  
آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرما دیئے ایک کا نام تخت  
نبوت اور خلافت خاصہ رکھا جس کا مستقر ابتدا سے انتہا تک  
بجز مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر صرف فقط  
عن ابی حریۃ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم الخلافة با المدینۃ وال ملک  
بالشام رواہ البیہقی فی دلائل النبوة  
مشکوۃ - وراق الخ ص ۵۸۵

ملک اور سلطنت ہو مگر لیکن نور اور برکت جو خالی نہیں ملک شام فرمایا۔ اور یہ خدا  
کی قدرت ہے کہ قادیانی عاصی کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوسکو  
مدینہ مقرر کریں اور اوں کے فرقہ و تابع کو آنحضرت کے مدینہ منورہ سے اسقدر نفرت ہے کہ ہم کعبہ اللہ  
کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شکر سمجھتے ہیں اور وہ خود ہی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ اوں کو گونہ گونہ  
عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک  
بجز خدائی ریاست و حکومت و سلطنت اور سیعت و مسکن استحقاق مونا ممکن نہیں جس سے قادیانی  
عاصی بالکل مٹ رہے ہیں اور جس کے لئے اوں کو اسیل یعنی حضرت مسیح صلوٰۃ اللہ علیہ ہی ترستے  
گئے۔ چنانچہ انجیل متی باب (۱۰) درس (۳۳) میں ہے کہ فرمایا حضرت مسیح نے یہی ہے تم سمجھو کہ میں  
زمین پر صلح کروانے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ انتہی۔ تو ہم اس وقت  
اوس کا تشبیہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تادمہ اور مماثلت مدت  
ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ کھاتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ قبل ازین ثابت کر چکے  
ہیں۔ اڈل لوجرف کا مماثلت تادمہ کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ  
کو ایک جملہ کے مضمون کیساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس آیت کریمہ میں فقط ایک  
استخلاف کو دوسرے استخلاف تو تشبیہ دی گئی ہے جس سے اوں کو ایام خلافت کی مدت ہرگز منہموم  
نہیں۔ کتاب الملل والمحل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا اِدعا تھا جو ادھوں نے حضرت  
عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر کیا کہ وہ سوئی صلوٰۃ اللہ علیہ کی طرح اولوالعزم اور

عیسیٰ بنی اللہ کو متقبل  
نبی جانا وہ مل یہودیوں  
کا دعویٰ تھا

صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اوس کی متابعت کے لئے مامور تھا پس نقادیانی صاحب کا یہ یہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰؑ حضرت موسیٰؑ کے خلیفہ نہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰؑ نے بجز حضرت یوشع بن نون کے کسی کو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰؑ کے بعد خلیفہ ہوئے تو یہی خطاب اذن کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰؑ نے اون کو دیا پس حضرت یوشع کے بعد جعفر رانیا کہ گذرے۔ اگرچہ اون کا دستور العمل شریعت موسیٰؑ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰؑ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار معرفت قدیم و جدید معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی غروی اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ میثاقی میں ہے

عیسیٰؑ اور موسیٰؑ علیہما السلام کا درمیان کا زمانہ چودہ سو برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور در منثور کہ افعال میں موسیٰؑ عیسیٰؑ علیہما الصلوٰۃ والسلام میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یہ زمانہ سترہ سو کا موسیٰؑ ابن عمران اور مریم بنت عمران والدہ حضرت عیسیٰؑ صلوٰۃ اللہ علیہ کے درمیان ہے اور تورات کتاب پنجم۔ استثنائاً مطبوعہ مرزا پور ۱۸۶۷ء کے باب ۳۴ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰؑ صلوٰۃ اللہ علیہ ایک سو تیس سال برس کی عمر میں حضرت یسوع صلوٰۃ اللہ علیہ کے تو کہہ سے ایک ہزار چار سو کا اون برس قبل وفات پای بچو اگر پہلی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو کا نوین یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جس کو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر در منثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کا مابین

قال ابن عباس بین موسیٰؑ و عیسیٰؑ اربعمائتین و اربعون سنۃ - در منثور سورہ نساء

دس ہزار و چوبیس - مائتہ و اربعون

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو کا زمانہ ہو جاتا ہے جو قول مصیحاوی اور مسیحیوں کی بالکل قریب قریب ہے۔

پس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت مسیحی کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اوسى مناسبت کو غلام احمد قادیانی بعد از حروف جبل تیرہ سو برس کے خاتمہ اور چودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کہ قدر کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہوٹ ہوا اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم ہی کر لیں تو یہی ہنوز کئی سو برس پس پیش میسج کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالاً امت کو ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک ہنسی صلیبی مناصب نبیج کا دعویٰ کیا اور اسی طرح ادھون نے ہی اپنے لئے حساب جبل سے اپنے اسماء کی مناسبات اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ مسیحیوں نے جو پوری رحمت اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ ۹۰۰ء میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اون کی مدت یہی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اوس لفظ سے تباخ بھی نکلا کرتی تھی۔ دیکھو بدیہ مہدویہ منہ گرض اکی قدرت ہو کہ اوس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کبھی نہ دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے جیسے کہ ۹۰۰ء میں کہا اِنَّ قَاتِلَ بَاۡلِغَةَ اَنَا الْمَسِيحُ

الموعود لیکن اس کے اعداد ۹۰۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جلی ام غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ ۱۲۰۰ء ہیں لیکن ادھون نے یہ دعویٰ پیش کر قبل کیا اور مناسبت جو ادھون نے

سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس میں ہی یہی ایک برس باقی ہیں اور زمانہ عدر جس میں قرآن کا ادھٹایا جاتا ہے میں وہی ان کے دعوے کے منافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا ادھٹایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس کو مہدوت مگر اوس کہ عیسیٰ جو حامی شریعت نبویہ مہدوتے اول کے وقت میں اولاً اشرع ہوا کہ قرآن ہی ادھٹایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اون کا غلبہ اسلامی ہو تا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور پھر

قادیانی صاحب کے لئے اعداد کا یہ سلسلہ زمانہ قریب قریب ہے

اس کے کہ ادن کیوقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اور ان کے وقت میں چاروں طرف ہی مذہب کھنکھایا غلبہ ہو گیا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کو بھیج کر ٹریٹ نے بجم دفعہ (۱۰) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورکھ پور محکمہ لے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب جمل برابر ہیں اور اسی طرح بدعنوانیہ رو کے۔ اور اسی طرح قادیانی اور کرگدن کے۔ پس کیا کوئی اہل دل ایسی لغو بات سے استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکلا اللہ کے بندے ایسا انفرادی لکھیں

غلام احمد قادیانی اور  
مسیح کے اعداد برابر ہیں

نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱  
میں کہا کہ میرا اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد  
میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا قانون دراصل سلا پور

قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ازالہ صفحہ ۱۲۲  
اور چونکہ ضاد اور دال کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول محذوف ہو گیا  
اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ در صورت ضاد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے  
اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل  
غلط اور الہامی زبان کے منافی ہے اس لئے اسما و اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے ہنر اسما و صفات  
ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام  
تعریف متعل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد قادیانی نہ نقطہ قادیانی  
اور لام تعریف کے ذیل ہونے سے تیس لکھتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو لکھتیس  
ہو جائیں گے جبکہ واسطے یہی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف تفرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست مولوی محمد حسین جٹا لوی کاف کلشن سے کادیانی کر کے  
 کہتے ہیں تو ان تیرہ سو برس سے انہی وعدہ دار کم ہو جائیں گے۔ مگر جیسے غور قادیانی صاحب کا  
 یہ قول ہے جو انہوں نے بحر چند گوگون کے جواون کے ماننے والے ہیں اس وقت کی کل امت مگر  
 کو جو غالباً اون کی مخالفت سے یہود کے ساتھ تشبیہ و سیما کے لئے کو یہودی ٹیٹیرا کر آپ حقیقی  
 عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آپ کے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس  
 میں کلام اللہ کی تفاسیر میں اون کی نسبت اتمام لگتا ہے کہ یہ فطرتی سعادت اور نیک روشی کی  
 مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف ہر کتاب آپ کے لئے ایک نئی اور صحیح  
 تفسیر کی جائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسد میں کل امت مرحومہ کے علماء زوال و فصل ہوئے  
 جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن  
 ان تلوے۔ مگر ہمیں مکتب است و این ملا + کار امت تمام خواہر بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہ صلی دعوائے مشیل مسیح ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعوائے کی  
 نائیدین کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔

## طریق اول

(قادیانی کے ہر کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح ہو کر کا دعویٰ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر  
 اور اس مدت تیرہ سو برس میں کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں  
 کہ اس وقت بحر اس علم کے اور کوئی شخص دعویٰ پر اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ غلط و مضلہ۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوائے نشہ میں اسے  
 سرت ہر کہ خود بینی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ کہ ہونر قالی جدر  
 برے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۱۶۰ میں ہے کہ ایک شخص قرط یا حمدان بن قرط یا القرامطہ صلم جبل من سواد الکوفہ



نے کوفہ کے اطراف سرسبز ملک میں خرچ کیا جو سرخ رنگ  
 اور سرخ چشم تھا۔ اوس نے ابتدا میں زہر و صلاح  
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع  
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اوسی کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر  
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد  
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ الدار و مہدی ہے اور اوس  
 کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر آیا ہے اور اون کے بہت  
 سے وقایع اور حروب اور دعویٰ اور خلفاء ہوئے  
 جو کتب نوارینج میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک  
 کہ انہیں میں سے سلیمان بن حسن جبائی طاہر ہوا۔  
 اور اوس نے بلاد امصار میں فساد پھیلادیا اور ترویج  
 کے روزنامہ میں مقتدر کے ایام خلافت میں  
 مکہ میں چلے گیا اور حاجیوں کو قتل کیا اور چاند مندر میں  
 اوس نے اون کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا  
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا  
 یہاں تک کہ بائیس برس تک انہیں کے قبضہ میں  
 رہا اور مقتدر اون کو پچاس ہزار دینار بھیج کر خوش ہوا  
 لیکن اول انکا کر کے آخر کر کے کر کے واپس دیا  
 اور حجر اسود انہی جگہ پر رکھا گیا اور ستر و شام پر قابض  
 ہو گئے۔ یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اون کو قتل کیا

ایقال لہ قرطوط و غیل حمدان بن قرقطکان احمد  
 البشر و العینین و کان ظہور سنۃ ثمان و  
 سبعین و مائتین فاطہر (حد او صلاح)  
 حتی اجمع علیہ خلق کثیر فزع ان النبی صلعم  
 کثر یہ و انه الامام المنتظر و بتبع عقائد  
 فی کتاب قتال انداکلمۃ المہدی و زعم  
 انه انتقل الیکلمۃ المسیح فکانتم قائلین  
 و حروب و دعا و خلفاء مذکورۃ فی التواریخ  
 حتی ظہر منهم سلیمان بن الحسن الجبائی و تھا  
 فی البلاد و افسد و قصد مکۃ و دخلہا یوم  
 الترویۃ سنۃ مسیح عشۃ و ثلاث مائۃ فی خلافتہ  
 المقتدر فقتل الحجاج و مرماہم بفرم و قلع  
 باب الکعبۃ و اخذ کسوتہا و اخذ الحجر الاسود  
 فبقی عندهم اثنتین و عشرين سنۃ فبذل لم  
 خمسین الف دینار لیردوا فالبی اثم ردوا  
 مکسور فوضع فی مکانہ و تخلص علی مصر و شام  
 حتی قاتلہم جوہر القایہ فہزمہم و قتل منهم  
 خلقا کثیرا و کانتم مدۃ خروجہم ستا و ثمانین  
 سنۃ حتی احکلم اللہ و ابادہم و کانوا یخرجون  
 القرآن و تیا و لونہ بتا و یلات فاسدۃ لا  
 تقبلہا العقول فما قدر و اعلى اطفال و شی

اور پہنکایا اور اودن کی بہت سی خلقت مقتول ہوئی  
اور چھپا سی برس تک اولن کا یہ فتنہ رہا یہاں تک  
کہ اودن کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کر  
ایسی تاویلات بعیدہ کر مرتکب ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ  
الہ کے نور کو بجا نہ سکے۔ انتہی

اور دسویں صدی میں ایک شخص شیخ محمد خراسانی نے عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کیا  
اور حاکم سندہ نے اس کا سر کاٹ ڈالا۔ ہدیہ ص ۱۹۱ اور کتاب الملل والنحل میں ہے کہ

دسویں صدی میں شیخ محمد  
خراسانی نے مسیح موعود  
ہونے کا دعویٰ کیا

المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن  
یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا  
کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول  
ہے اور یہی ہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے  
جو اس سے پہلے کیے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور  
اوسنے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس سے بالمشافہ  
کلام کیا اور اس امر کی تکلیف دی ہے کہ وہ نبی اسرائیل  
کو نافرمان بادشاہوں اور امتوں کے ہاتھوں سے  
چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی درحقیقت مسیح ہی ہے  
اوس کے اس دعویٰ کی ابتداء ملوک بنی امیہ کے آخر  
وزعم عیسیٰ ابنہ نبی و ابنہ رسول المسیح المنتظر  
وزعم ان المسیح مسمی من الرسل بالآیون قبلہ و حنا  
بعد واحد وزعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ و کلمہ و کلمہ  
بنی اسرائیل من ابی الامم العاصیہ الملک  
الظالمین وزعم ان الداعی الضاہل المسیح  
و حر م فی کتابہ الذی یحج کلھا ابتداء و عوقبہ  
فی زمن اخر ملوک بنی امیہ مروان بن محمد  
فاتبعہ بشر کثیر من الیہود و قیل انہ لہا حسد  
اصحاب المنصور بالیری قتل و قتل اصحابہ  
(انتہی ملخصاً۔ کتاب الملل ص ۱۹۱)

المنصور کا زمانہ میں  
ابی عیسیٰ اصفہانی نے  
مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا

بادشاہ مروان بن محمد الحمار کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے مین المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے  
سے وہ اور اوس کو اصحاب قتل کئے گئے۔ اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہونے لگے تھے۔

تیس اگر ان اشخاص کے دعویٰ اور قادیانی صاحب کے دعویٰ کا موازنہ اور مقابلہ  
کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے ص ۱۸۱ میں کیا کہ خدا نے مجھے بطریق  
تقادیانی کے دعویٰ اور  
مروان بن قمر کے دعویٰ  
بلکہ مشاہیرین بلکہ کچھ

بروز روحانی عیسی ابن مریم بنادیا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات  
 و جعلی بنی عیسیٰ ابن مریم علی طہات البروذات  
 مجہدین بروز کرآئین اور جیسے کہ ایلیا بنی کانزول سمانون  
 الرضا بنیۃ ص ۴۷۷ اکما ذکر نزول ایلیا بالتصریح ص ۱۵۹

جیسے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اوی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا آسمانوں پر اور ترنا  
 ہو گیا۔ توضیح ص ۱۵۹ مکتوب ص ۱۵۹۔ ازالہ ص ۵۴۶

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معالی آیات قرآنی میں کین اور اگلی تفسیر بن غلط بنائیں  
 اور نئی آیات کانزول اون پر ہوا اور آیت انا انزلناہ قریبا من القادیانی فی الحقیقت اونہوں نے قرآن  
 شریف کے دائیں صفحہ قریب نصف کو موقع کپڑنی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ الاولیام کے ص ۷۷  
 میں تصحیح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان  
 کی جائیگی تو حق تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو مستقر میں اور متاخرین کفار کے  
 حق میں فرمایا کہ کن لک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشابحت قلوبہم یعنی ایسا ہی پہلے ہوں نے ہی  
 کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل پس میں بہت متشابہہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے  
 یہی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ البوعلیٰ سیودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط  
 نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہمود ہے اور وہی حسب بشارات نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ مسیح اس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ  
 میں اور ازالہ کے ص ۱۵۹ میں بحدیث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا محمدی الا عیسیٰ  
 یعنی مجز جیسے کے اوس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ زرقانی  
 نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامہ میں  
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح نمازی کی جماعت کر رہا  
 ہوگا کہ تنے میں عیسیٰ کانزول ہوگا اور وہ امام پچھلے پاؤں ہٹنا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگے بڑھے۔ اور یہی  
 خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

حدیث لا مہدی  
 الا عیسیٰ مردود

## طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالالتفاق اسپر شاہدین کہ مسیح موعود کا ظہور چودھویں صدی سے پہلے یا چودھویں صدی کے سرچھوٹا اور اس سے تجاوز نہیں کر گیا۔ (ازالہ شک - ۶۸)

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر یا نہ رھا جاتا ہے کسی دلی نر  
 الیہا مکاشفہ اپن بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا پھر پر ہونگے  
 اولیاء اللہ کہی ایسی حرات اوس علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جسکو خود خدا نے اور کمال نبیاء نے  
 مبہم بیان فرمایا اور جس کسی دماغ نے کہ اپنے ظن و تخمین یا آتش و رادھوار سے کوئی نتیجہ نکالا وہ کہی راست  
 نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفرؑ نے فرمایا کہ مہدی موعود ستلہ صد میں قائم ہوں گے۔ اور ابو قبیل نے فرمایا  
 حضرت علیؑ کا مکاشفہ کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی موعود پر ستلہ صد میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علی  
 رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب لسم اللہ الرحمن الرحیم کے حروف کے اعداد گذر جائیں گے تو وہ وقت  
 مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو بیتوں میں نظم کر کے کہا ہے

اذا فعد الزمان علی حر دوت	بسم الله فالمهدي قأ ما
ودوام الخرج عقیب صوم	الا یلغله من عندی سلاما

پس اگر حرف را کو مکرر نہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیاسی عدد ہوتے ہیں اور اگر مکرر شمار کریں تو ۱۱۸۶  
 ہوتے ہیں۔ مگر کوئی ہی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ ذکیہ تفسیر روح البیان جلد ثانی ص ۶۶ سورہ نور  
 مگر میر ہارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں  
 بالکل غلط بخلف۔ ان حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اگرچہ  
 بمناسبت چند بیان فرمادیا کہ عیسیٰ کا نزول ستلہ صد کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے یہی یقین کیا  
 کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ سبحان من۔ نہ لظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسلہ

امام ربانی کا مکاشفہ  
 بنیبت عقیقہ زمان

جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی الکل دوڑائی اور ٹخنیں دھیس سے اس کی تیاج پھیلری نہایت غلطی

اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک معر علم

شیخ جلال الدین سیوطی  
کا ایک ہمس کے ساتھ  
پر غلط سے قیام کرنا

کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج ہمدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ

علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت برپا ہو کر نفع صور ہوگا اپنے رسالہ الکشف عن مجازۃ ہذہ الآ

الافت میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ ہر بار صلا ممکن نہیں ہے

کہ سپرد رہے متونک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔

جو خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صغیر نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ

الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ  
کے امثال سب سے ضوع ہیں

وسلم نے الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ و انافی آخرھا العالیکن ہر بار منیر شرح جامع

صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور سنادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ یہ کہ

نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تلفیق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے

اور اسکے امثال سب ضوع اور تلفیق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ ربر زخیر میں کل ایسی احادیث

کے ضعیف ہونیکا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے یہی اسی وہی حدیث سوانح حق میں ازالہ کے

ص ۶۹۳ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں اُمت کو کڑی نص دے گا کہ

نہ کہ ہوا ہو جس۔ چو غلام آفتاب ہم ز آفتاب گویم ۛ نہ ششم نہ شب پستم کہ حدیث خواہ گیم۔

## طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بے آیا ہے)

اس عاجز کے مسیح موعود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد

قادیانی دجال  
کے بے آیا ہے

نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر آؤ ہیں

کہ عیسائی واعظون کا گروہ بدشعبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۷۷ جو گرجا سے لٹک کر بڑی کی طرح

مشارقی و مغارب میں پھیل گیا۔ ازالہ ص ۷۸ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

لے سکتے کیونکہ رویا داور مکاشفہ میں اسی طرح سنتہ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال درحقیقت اہم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ ازالہ ص ۷۷۔

مگر قادیانی صاحب کو ابو بکر الصديق اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ ہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل ولوم بتایا ہے اور انس کی حدیث میں ہے کہ دجال کیساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ یہ گروہ پادریان لندن کو آئے ہیں نہ خراسان سے۔ ادعجب تزیہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کو کعبہ کا طواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریمؑ کو حالت

رویاد میں دیکھا اور دجال کو یہی اسی رویاد میں دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ مشابہہ ہونا غریب اس میں قادیانی صاحب ازالہ کے طے میں حضرت عیسیٰ ابن مریمؑ سے تو انیوالا ایک فرد واحد اور شخص مسہود و مرد کہ ہیں اور یہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ماہن مریم کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک

گروہ پادریان تعبیر کریں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس کے مراح میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث نبویہ میں دجال

ایک شخص مسہود و کلام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال درحقیقت اہم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد

ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اہم جنس اگرچہ اہم نکرہ سے اعم مطلق ہوتا ہے لیکن اہم معروض سے اعم مطلق ہوتا ہے۔ مثلاً زید معروض ہے لیکن اہم جنس نہیں اور رجل چونکہ ہے اعم جنس ہے لیکن معروض نہیں اور

الرجل معروض باللام اہم جنس ہونے کے باوجود معروض ہی ہے۔ پس دجال اور الدجال بین ایسا ہی فرق ہے جیسے کہ رجل اور الرجل میں یا لہ اسد اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الدجال اور

الاسد کسی کلمہ علم معین کیا جاوے تو ان کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معروض باللام کی۔

اور کتب نحو میں ثابت ہے اگرچہ اسما و اعلام میں آج بھی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن ادن اعلام کا  
سما عاً معروف باللام ہونا جائز ہے جو منقول عن الصنف ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال  
جیسے کُنْجاری وغیرہ میں ہر اوس جگہ احادیث رسول اللہین الدجال معروف باللام مذکور ہوا ہے کہ چنان  
کہیں وہ عیسیٰ ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہوڈ ثابت کرنے  
اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اون صفات خاصہ اور لوازم ذاتیہ

دجال مہوڈ سے مراد  
گروہ پادریوں کا ایک طبقہ

کی تاویل کردی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور اون صفات کا تحقق نہیں  
پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر مل گاڈی سے کی جو انہیں گروہ  
پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کو لہار  
قادیانی صاحب نے ایک کتہم کہلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلائیگا بلکہ خدا تو اے کا قایل ہوگا بلکہ بعض  
انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ مضلہ۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

۱۵۵ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ میں تمکو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی  
نے نہیں بتائی کہ وہ کاٹا ہے۔ اور خدا کاٹا نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلائیگا  
لیس یا عمر (بخاری از ابن عمر) ۱۵۵

لیکن خدا کاٹا نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبل اس کے ازالہ کے صفحہ ۲ میں باین الفاظ  
تحریر کر چکے ہیں کہ ”دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لیا جیسے کہ ابن جبر  
میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔“ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اس کے برخلاف  
کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”دروغ کوراخ فطر نہا ثر“

## طریق چہام

(استناد بقول حضرت مجتہد کہ علماء وقت اس کے مخالف تھے)

آقا یانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت محمد دالت ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے حصہ میں لکھا  
 کہ محمد دالت ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح سوع و حجب  
 دنیائے میں آئیگا تو علماء روقت اوس کے مقابلہ مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں ہندو و  
 اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر گیکادہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور بوجہ دقت اور  
 غرض مافہ کے اوس سب مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ حقیقت  
 برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں اس سنت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا  
 ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم ہو دیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے جو جیسے  
 عیسیٰ ابن مریم ہو دیوں کی زبانی اپنے تئیں مسیح اور کتبوں سے  
 پہرہ پہا کہلایا یہی حال اوس کے نیکل کا بھی ہوا اور اوس کو محمد کا خطاب دیا گیا۔ کیا یہ اعلیٰ درجہ کی  
 ماثلت نہیں؟ - انتہی۔ ملحقاً۔

عیسائی کو ہرگز کی نہی  
 علم کا خط۔ طایر کی نالی

آقا یانی صاحب اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تعریف اور زیادتی ہے کہ چونکہ  
 امام ربانی نے صرف اس عقیدہ فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام  
 بعد از نزول کہ شاعت میں شریعت خواہر نمود و استقبال سنت آن سرور علیہ علی آله الصلوٰۃ والسلام  
 خواہر فرسخ میں شریعت مجوز نیست۔ نزدیکی سب کہ علماء و اہل تہذبات اور از کمال دقت و غرض  
 مانعہ الکاغذیند و مخالف کتاب و سنت دانند مثل روح القدس امام اعظم کوئی است کہ برکت و رع  
 و تقویٰ و بدست متابعت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن  
 عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اور اوصحاب اور اصحاب  
 را سے پیروند و ابواسطہ ہمیں مناسبت کہ حضرت روح اللہ دار دلواند بود۔ انجی خواہر محمد پارس اور فضول  
 سے نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول ہند سب امام ابی صغیفہ  
 عمل خواہر دینی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم خواہر بود۔ آنکہ تغلیب دین مذہب  
 خواہر کہ سن ان اوزان بلندتر است کہ تقلید علماء امت فرماید۔ انتہی۔

امام ربانی کے قول میں  
 تادیب کا خیریت کرنا



کس انصاف پسند کو توں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا مشیل کہلائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کا فرعون ہے بلکہ اولن کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعدینہ ہے جو سالن شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ نان بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہہ اولن کی اپنی رائے ہے عیسیٰ کہ اولن کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور اولن کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابوحنیفہ کا ذوق اور غامض الماخذ ہے اور معلوم اس کو بخلاف کتاب و سنت جانتی ہیں

ان المہدی لا یعلم القیاس لیحکم بہ وانما یعلمہ  
لیخینبہ فہما یحکم المہدی الا بما یبقی الیہ الملک  
من عند اللہ الذی یشرع لیسدد ذلک لشرع  
الحنیفی المہدی لوکان عملاً حیاً و رفعت الیہ  
تلك النازلة لیم حکم فیما الا یحکم المہدی فیعلم ان  
ذلک هو الشرع المہدی فیجوز علیہ القیاس  
وجود الفصوص اللاتی منحہ اللہ تعالیٰ ایاہا و لذلک  
قال صلے اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یقظ اثری و لا  
یخطئ فعرنا انہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی  
قد صرح الامام البکی فی تصنیف لہ ان عیسیٰ  
علیہ السلام یحکم بشریۃ بینا بالقرآن والسنة  
وقدر روی عن ابی ہریرۃ انہ لما اکثر الحدیث انک  
علیہ الناس قال لہ یزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام  
فیل ان امتی لاحد شہ عن رسول اللہ فیصدقہ

جیسے کہ ابن العربی نے سے مہدی  
موجود کے حق میں طحاوی میں

مہدی موجود بقول ابن العربی  
شرعیہ منقولہ عمل کرے گا  
اور اجتہاد کا حق نہ ہوگا

منقول ہے کہ وہ شریعت حنیفی مہدی کا ایسا تابع ہوگا  
کہ رسول اللہ کے قدم بر قدم چلیگا اور ہرگز خطائے کر لگا  
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم اولن کے وقت  
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ حضرت کے روبرو  
پیش ہو تو مہدی موجود کے حکم کے مطابق ہی حکم  
فرما دیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات فی تصریح  
کر دی ہے کہ مہدی موجود اجتہاد سے احکام شریعت  
استنباط نہ کر لگا اسی طرح طحاوی نے تصریح امام  
بکی رضی اللہ عنہ کر دیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے  
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو  
کریں گے تو وہ اس معنی سے ہوگا کہ اوہوں نے کل سنت

عیسیٰ نبی اللہ  
محمد کا عالم ہے

نبیؐ کا علم آنحضرتؐ سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ لیکن اس کے کہ وہ علماء اُستیین سے کیسے پاس ہو انہیں علم کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی

نقلہ یصحیح دیلم علی ابن عیسیٰ علیہ السلام  
عالم یجمع شتۃ البنی من غیر احتیاج الی ان  
یاخذہما من احد من الائمة لخطاوی

ہے کہ جب انہوں نے آنحضرتؐ کی احادیث کثرت سرودایت کیں اور لوگوں نے اس سے ان پر انکار کیا تو ابوہریرہؓ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے سر نیکی قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں مول اللہ کی احادیث اون کو پسہ نچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ پس معلوم ہوا

ابوہریرہ کا قول کہ عیسیٰ  
نبی اللہ کو ہی مرویات  
کی تصدیق کرے گا

مذکور ہوا۔ پس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے اٹکا  
قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اون کے حق میں افتر کیا ہے اور خواہے عبارت سے اس امر کی طرف  
اشارہ کیا ہے کہ امام ربانیؒ ہی اوس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل نہیں جو بظاہر نصوح عقیدہ  
اُترتے۔ اور اگر قادیانی صاحب کو ملحد کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اون کو مٹا ملت تاہم  
عیسیٰ بن مریم سے ہونی کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہو؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملحد گذر گئے ہیں جنہوں نے  
عیسیٰ ہو عود اور مہدیؑ معبود ہونیکا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح ملحد کے خطاب سے  
مُشرّف ہوئے۔

## طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول بروز ہی ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تو امتزاجاً اور نگاہاً خبرائے نظر کرتے ہوئے حق تو ہے لیکن اس نزول سے مراد نزول بروز ہی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں  
یہ ہر جملہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو یائیل بن یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول  
ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق  
عیسیٰ بن مریم کا نزول بروز قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ توضیح مرام ص ۱۵۰ مکتوب غریب ص ۱۵۱

عیسیٰ کا نزول  
نزل بروز ہی ہے  
جو سنت اللہ ہے

قادیانی صاحب کا انجیل کے قصہ سے اس طرح استدلال کرنا اور پھر اس کو سنتہ اللہ قرار دینا کفر و بدعت ہے۔ حالانکہ قرآن نے باوجود بلند شہادت دیدی کہ توریت و انجیل

نزول ہر دوی کو  
سنتہ اللہ قرار دینا  
المتبرک العزیز ہے

میں تحریف ہو چکی اور سورہ مریم کی آیت یاد کرتے صحیح لکھا رہی  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچے کے قبل اس کا کوئی شبہ نہ پیش  
نہ بتایا جیسا کہ سمیا کے ہی معنی عبارت  
بیضادی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے ہی  
ازالۃ الالہام کے مقدمہ میں ہی معنی بیان فرمائے یعنی  
مریدہ بیضادی

یہی کا کوئی شبہ نہ ہوا

یہی سے پہلے جسے کوئی مثال دس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان مفاتح کے کھنڈی کہا جائے۔ آہ  
اور قطع نظر اس کے قادیانی صاحب کا انفرار خود یوحنا باب (۱) آیت (۲) انبات (۳) دے دیا جائے  
کہ کبھی نے اپنے کو ایذا ہونے سے انکار کیا۔ اور وہ عبارت ابنہ نفس کی جاتی ہے۔ معنی جبکہ حضرت  
یحییٰ بنعمر بنوے تو پر و شمیم سے یہودیوں نے کاہنوں اور یودیوں کو اون کے پاس بھیجا تاکہ اون سے  
پوچھیں کہ وہ کون ہیں؟ چنانچہ وہ لوگ گئے اور اون سے یہ گفتگو ہوئی کہ او سے یعنی حضرت یحییٰ  
نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کرستاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور وہ ہوں نے  
پوچھا اس سے پھر کون کیا تو ایسا ہے؟ اور او سے کہا میں نہیں ہوں۔ تو وہ نبی ہے؟  
اور او سے جواب دیا نہیں!۔ اور او سے پوچھا اور او سے پوچھا کہ تو کیوں اصراف کرتے  
ہے جبکہ تو نہ کرستاس یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ ایسا اور نہ وہ نبی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) انتہی  
تک وہ اس کے اصطلاح اہل کون و بروز میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے  
شخص میں بروز فیہ میں بصفت خود ظہور کرے جیسے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ  
جلو دوم میں فرماتے ہیں کہ در بروز تعلق نفس بہ بدن دیگر از براس حصول حیات نیست کہ این سلام تمام

سے جبکہ قادیانی صاحب کتب محرفہ سے اپنے دعویٰ کے اثبات میں اکثر تفسیر پیش کر دین اس کا وہ پیر اور ان کی کتابوں کی پیش کر دین  
سے قادیانی صاحب کو نزدیک ایسا اور ایسا اور او سے چلو کر اس کا وہ پیر اور ان کی کتابوں کی پیش کر دین اس کا وہ پیر اور ان کی کتابوں کی پیش کر دین  
میں قادیانی صاحب کو نزدیک ایسا اور ایسا اور او سے چلو کر اس کا وہ پیر اور ان کی کتابوں کی پیش کر دین اس کا وہ پیر اور ان کی کتابوں کی پیش کر دین

کمون دہرہ کی حق  
اور اوس کی شہادت

۱ است۔ بلکہ مقصود ازین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جتنے بغیر  
الہیاتی تعلق پیدا کنند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون  
بروز ہم لبث کشاید نرود فقیر کمون دہرہ و بیچ در کار نیست۔ کاملے اگر تر بہت ناقصے خواہے آنکہ  
دروے بروز نماید کہ باقت دار خداوندی جل سلطانہ صفات کا ماہ خود را در میدان قص منکس سازد  
نرود فقیر قول نقل روح انقول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیر کہ بعد از حصول کمال نقل میدان ثانی بر  
چہ بود۔ اہل کمال تماشا می نیستند بہمت ایشان بعد از حصول کمال تجربہ از ابدان ست نہ تعلق بہ ابدان  
و ایضاً در نقل روح امانت بدن اول است و احیا بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول احکام مریض  
چارہ نبود و از عذاب و صواب قبر گزیر نہ و بدن ثانی را چون از حیات ثانی اثبات می نمایند حشر در حق او  
در دنیا ثابت گشت۔ انکارم کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ عذاب و صواب قبر قابل باشند بحشر  
و نشر مستحق ہوند۔ انوس ہزار انوس برین قسم لیا لان خود را بسند شیخی گرفته اند و معتقد اے اہل اسلام  
گشتہ ضلوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی قص کے بدن میں بروز کرئی  
کے معنی قول تناسخ سے یہی ہر بہن۔ اور سنی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے  
ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرنیکے قبل یا مرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ بحوث فیزیکی  
صورت ہو کہ حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے بصورت  
اقول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اولن کو جہاں نام لیکر نہرت  
انبیا میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں در روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے  
اور منہ قص قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت ہی مفاسد  
کا باعث ہے اور دوسرے فرشتے اوس نے یہی نفع نہ دیا اور قادیانی صاحبین اپنا کوئی کمال بخیر  
بجز اس کے کہ اولن کو اوست محمدیہ کی زبانی محمد کا خطاب دلا یا اور اس محمد نے اوست محمدیہ کو یہودی ہونے  
کا خطاب دیا اور انجام انھم کے ملکہ میں اوست کے سولہوں کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا

جو کسی مہذب کافر کے منہ سے یہی نہ نکلیں یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے؟۔ اے ظالم مولوی! پتھر افسوس! کرتھنے جس بے ایمانی کا پیالہ پیادہ ہی عوام کا لالعام کو بھی پلایا؟ اتہنی۔“  
حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے اوستاذ و شاگرد ہی مولویت سے خالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

## طریق ششم

(رمضان میں خسوف کو سو ف ہونا)

”خسوف اور خسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعوے کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں“ مکتوب عربی ص ۱۷۱  
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول ہی سراسر کذب و زور ہے کیونکہ تقیم الہی کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اوس کی پندرہ تاریخ کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہی آج تک ایسا نہ ہوا۔

## طریق ہفتم

(قرآنی نجات و معارف میں یکیت ہونا اور دعویٰ مہدیانی)

فلکم ان تعلموا جہنمی فی معارف القرآن والکلام  
ون تقدروا علیما وعلو مقام حاسرہی فاند علم  
لا میسہ الا المظہرون فان لم تغفلوا هذا  
فما عنونی فی الشلو سان العرب فان العہدیت

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے ص ۱۷۱  
میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہا  
کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے  
میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ علم مجز پاک لوگوں کے

انہی عزتیں ہیں جس  
اور اس کا مکتوبی بنی غیر قرآن

کسیکو نہیں مانتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان  
 عرب کی انشا پر دازی میں میرے ساتھ معارضہ کرو  
 کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں  
 نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور  
 اگر تم یہ بھی نہ کر سکتے تو تم بھی ایک کن ب لکھو اور میں  
 یہی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے فاسد  
 کی اصلاح کے لئے کافی ہو لیکن تم ایسا کہہ رہی کر سکو  
 اور اس مقام کی عزت نہ کو کہی نہ نیکی۔ کیونکہ یہ کام  
 اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ اور  
 پہر ۲۵۷ میں کہہ کر جو کوئی میرے ساتھ بیادشہ کے  
 لئے کھڑا ہو اس پر واجب ہے کہ میری اس کتاب کی مثل  
 نظم کے مقابل نظم اور شعر کے مقابل شعر میں  
 عمارت بن لاوی اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو پھر  
 اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان  
 کا فعل نہیں۔ پہر ۲۵۸ میں کہہ کر یا وجود قلت جہد  
 کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی  
 ہے۔ اور یا وجود اسکے مجھے چالیس ہزار نعمت عرب  
 کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور شعر میں سب سے  
 فائق ہوں۔ اور یہ بھی جہد کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور یہ میں کہہ رہی زبان  
 میں میری طرح نہیں لکھ سکے گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

اسان العامیۃ لہیک فیہا الدجی او ولی من  
 الخب وان تم تبارزو ایہا ولی تبارزو انک  
 کتابا و الکتب کتابا لا صلاح فاسد ہذا  
 انیام ولی تفعلا ذلک ایہا ولی تخطوا  
 عنہ ہذا المقام فان ہذا فعل من  
 فعل امام الوقت و فیہ السلام و مکتوبہ علی  
 وجہ مکمل من قائم للمیۃ حشہ عنوان یاتی  
 عنہ فعل کتاب من مثل ہذا الکتب لنظم  
 بعدہ نظم و النشر بعدہ النشر مع نسوۃ  
 ان شینہ و الاخصاب و ان لم تعد روا  
 فعینکم ان تقر یا نہ من آیات الرحمن و من  
 فعل انساں ۲۵۷ و ان کمالی فی اللسان  
 العربی مع قلۃ جہدی و قصور طلبی ایۃ  
 واضحۃ من ربی و الخی معہ تک علمت ان  
 القام و اللغات العربیۃ و قد فقت فی  
 النظم و النشر و ما ہذا فعل العبد ان  
 ہذا الا ایۃ رب العالمین ص ۲۳۳ - و ما  
 استطعت ان تکتبوا شیئا فی العربیۃ کامل

اور علامت میں سیربطین محمد بن علی الترنذی صاحب کتاب نو اور الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علما کا اور

تقریباً ہی رندی نے یہی مشایخ وقت کو ان کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترندی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیئے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ کرے گی اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام انہیں کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب آتش بخین نے یہہ حاملہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سوید بن محمود شرح مخصوص مزہ لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائی الحائمی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت ہوئے تو انہوں نے حکیم ترندی کے سوالات کا جواب عیاں کیا چاہئے لکھا اور سبقت ناموں کی یہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے یہی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

ابن حجر کی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور تلامذہ	انا ختم الاولیاء و انتہ دون شک	لو رث الجاشمی مع ۲ ملصیح
--	--------------------------------	--------------------------

یعنی یہی بلا شک وہ خاتم الاولایت ہوں چہ غیر ہاشمی کا وارث ہے اور جو مسیح موعود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیمہ باب (۳) میں با تفصیل مذکور ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دی رہی ہیں قطع نظر اس کے کہ یہ بجائے الہامی ہونے کے اعلانی سے تو انہیں عربیت اور توہم مخوفیت کو اعتبار سے اور ضوابط بنا صرف کو لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصل اصول ہے یہی سلسلہ غلط اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور متعرب ہی ایسے کہ لفظ زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا از لہ قریباً من القادیان جس کو براہین احمدیہ کے صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو ان کے گائون کا علم ہے اور جس میں کوئی معنی و معنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معرفت باللام ان کو الہام ہوا اور مکتوب عربی کے صفحہ ۲۱ میں اپنی الہامی عبارت یعنی ۱ لنظم علی وجہ ۲ لمجتہدین میں نظم کا فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں فعل کہی صلا حرف علی کے ساتھ نہیں

نہ ہوا بلکہ اس سلسلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں مستعمل نہ ہوئے۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم  
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملک الموت فقائھا اور اس کے قابل حدیث متفق علیہ ابن ماجہ  
 الفاظ ہیں فلطم وجه الیہودی دیکھو شکوۃ باب بدر الخلق ۵۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب  
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں اپنے الہامی ہشمار یعنی ۵ خفت قمر پر قادر مولائی میں لفظ  
 مولیٰ یا بے شکم کی طرف مضاف کرنے میں ایک ہمزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء  
 مقصورہ جب یا بے شکم کی طرف مضاف ہوئے کسی اور کے آخر ہمزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یا بے شکم  
 ہمیشہ مفتوح متعل ہوئی نہ ہمزہ جیسے عصائی وعولائی۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۱۱۱ میں الہامی  
 مصرع یعنی ۵ وعلیک یسقط حجر کل بلاء میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح ادون کا  
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیہ کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی  
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان کر چکے ہیں  
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں الہامی مصرع یعنی ۵ لکن نری جمل علی  
العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور متناقض ہے۔ کیونکہ نزاع کے معنی لغت میں  
 جبرستن مزیدارہ میں اور صراح میں ہے ”وذلك فی الحافز والظلف والیساج“ یعنی اسکا استعمال  
 اول حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو شتم دار اور سینگوں کا یاد زندہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطلانہ  
 (معربہ شالہ) جو مکتوب کے ص ۲۶۹ میں مار مخفقی کے ساتھ استعمال کر کے لکھا یعنی ۵ یا شیخ  
 ارض الخبیث ارض بطلانہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۱۱۱ میں جبکہ اسی لفظ بطلانہ کے آخر یا نسبت  
 لاحق کی تو مار مخفقی حذف کر کے اوس کو عوض حرف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ حنابل بطلانی کہا  
 جو الہامی زبان کے بالکل متناقض ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جسے آخر یا مخفقی ہو یا نسبت  
 کے لاحق ہونے سے لفظ اوس کی وہی بار یکساں بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے  
 مکی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطلانہ سے بطلانی ہونا چاہتا تھا بطلانی

\* اور اگر حضرت انگریزی کو علاوہ دیگر لاطین کے دینی قصہ پر اور امجدی قصہ کیا کہ انھوں نے لفظ شالہ (جڑواؤ) کے ساتھ ہے اور اسکو  
 (طاء) بطلانہ کہتے ہیں تو یہ کیسا عجیب ہے؟ دیکھو فیصلہ ۲۴ فروری ۱۹۹۹ء بحکمہ عدالت لاہور لاہور۔



آفرض اون کے الہامی مکتوب میں اس سوزیادہ نثر انش غلطی مان نہ فقط قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تزیین اور صناعت و بلاغت و فصاحت اور بلاط استعمال و حرکت و صلاحت موجود ہیں جن کو بہتے حوام کے افہام سے بغیر افہم ہونے سے سب سے ترک کر دیا اور ان سے علی الغم غلط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے۔ اور تمہیل اس کے اون کے دعوائے ہمہ دانی اور چالیس ہزار لغات کی جاننے کی تکمیل کر چکے ہیں کہ اون کا یہ دعویٰ کقدر و دروغ بے فروغ ہے۔ مگر تحریرت اون کا یہ دعویٰ ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ مَا يَنْفَعُ لَهٗ مِنْهُ اَعْرَابٌ اَشْعَارُ كَافَصَاحَتِ وَبَلَاغَتِ مِیْنِ یٰكُنْتَ هُوْنَ اِلَیَّاسَ مَاتِ سے ہے کہ کوئی شاعر یا عجمی اون کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا اہل ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانایہ ضایع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اسے قدر ہے کہ شیعہ نے نہج البلاغہ کو منبذ کر کے افریضی نے تفسیر قرآن سے نقطہ لکھی۔ پس اگر نادانی صاحب کو الہامی کمال ہے تو وہ سورہ کہ یا کسی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہکوئی ایسا ہے کہ الہام ربانی اون کے اس امر سے ناقص فطرت پر افاضہ کرنے سے باز رہے گا اور اون کی فاسد استعداد اس کے نوز کے قبول کر نہی سہل نہ ہو سکیگی۔ سچ نہ ہو چیل عطا یا الملک الم مطایا

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

پس یہ تادیبی صاحب کے دعویٰ اور اون کے جواب میں جو اوپر مذکور ہوئے اب ہم ذیل میں اون کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف رسائل میں خدایتی کی صفات قدیمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و ان رسولوں اور وحی اور امت محمدیہ کے متعلق لکھی تاکہ امت ابیہ پر تادیبی صحت کا سالک و نہر ظاہر ہو جاوے اور حجت الہی تمام ہو

خلاصہ عقائد قادیانی

۱۔ ذات و صفایاری عالم

(۱) مسیح اور اس عابد کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر مہینت کو لفظ مسیح تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ توضیح المرام ص ۲۷ اور ان کو خطاب الہی ہوا کہ انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی یعنی تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں برابر ہیں ص ۴۷۔ یعنی ان کا منکھ خدا کی توحید کا منکھ ہے۔

(۲) وعید لیجی و عہدہ عذاب میں اللہ تعالیٰ کا مختلف کرنا سنت اللہ ہے۔ انجام بہتر

(۳) خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھتا بلکہ چند حقیروں تک کہیں گے

اور یہ ہرگز درست نہیں کہ اخلا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے

کیونکہ انسان ہر طرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر چڑھنا ہے ابھی کے تحت تصرف ہیں اور

اویس کے ارادہ اور دست قدرت سر او میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خلو و عذاب کا

مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد دلوں کو معرفت حضرت احدیت جلیل ہو جاوے گی جس پر

اولں پرآل کا رحمت اور رشتہ ہوگی۔ مکتوب علی ص ۱۱۹-۱۲۰

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس کو کیا میں مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ مع الجسم اور ہڈیاں یا ایک زمانہ دراز تک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو حوادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب خدا کے قانون قدرت کو باہر میں اور عادیۃ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو مسیح کی صورت مثالی پر بنانے پر قادر ہے اور یہ اوس کے قانون قدرت کے باہر نہیں جیسے کہ انسان کو بند ریادیاں بنانا اوس کے قانون قدرت کو باہر نہیں۔ ازالۃ الاموات متعدد مقامات پر مستحق۔

## ۲۔ ملائکہ کرام حقیقتِ حبرِ لی وحی روح القدس

جبریل کی قسم کی محبت کا نام ہے اگر یہ ہستفارس ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عاجز اور سرح ابنِ برکھم سہجی رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے کہی گئی ہے جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مراحق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دلنوی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبت توی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بنیادِ نرد مادہ ہیں اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کو طور پر پاکِ تثلیث قرار دیا جاتا ہے ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاکِ تثلیث ہے جس کو ناپاک طبعیتیں نے مشرکاتہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۱۱ اور یہ محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو انشراح محبتِ الہی ہے اس کو سکینت و اطمینان اور یہی فرشتہ دملک کے لفظ سے یہی تعبیر کرنے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے لیکھ سری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افرختہ شعلہ محبت الہی کا انسانی محبت کے مستغنیہ پر پڑ کر اس کو افرختہ کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا منظر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور اونہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک آتش افرختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کا نام سے بلوتہ ہیں اور اسی کا نام شدید القوی ہے اور اسی کا نام ذوالفاق الاعلیٰ ہے۔ کیونکہ یہ وحی الہی کی انتہا درجہ کی تھلی ہے اور اس کو سرائی ملامت کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و دہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جسے تمام سلسلہ انسانیہ کا ختم ہو گیا ہے اور وہ یہی درحقیقت پیدا لیش الہی کے خطِ متمر کے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرے

لفظوں میں مجھڑ ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور سچ دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اسکو استعارہ کے طور پر ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی یہ وہ مقام عالی شان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کو ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ہی ہے۔ ۵

شانِ احمد را که داند جز خداوند کریم	آنچنان از خود جدا شد که زبان افتادیم
زان بنو شد محمود لبر کز کمال اتحاد	پیکر او شد در لبر صورت رب جم

اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر نا حسیال الفاظ میں بیان کیے گئے ہیں یہ نہیں کہ حقیقی ابنیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مُراد کی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقع نہ ہو گا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ ہر حقیقت اول و عقاید اسلام و جو اہل اسلام کے ملائیک کی نسبت کہ بہترین سنانی نہیں ہے کیونکہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے قحہ انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں۔ اور خیمہ سال بہادت باطل ہی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملک الموت جو ایک سیکندر میں ہزار نا ایسے لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو محنت پلا دو امنسا میں ہزاروں کو سوچ کے فاعل پر رہتے ہیں اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور پیروں سے چل کر اس کے ملک و بہرہ و گہیز آجاوے اور بہر تہی مشقت کے بعد جان لٹالنے کا اس کو موقع ملے تو ایک سیکندر کیسا اتنی بڑی کارگزاری کے لئے تو کئی مہینہ کی مہلت ہی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایطرقہ العین کے یا اس کو کم عرصہ میں تمام جہاں گہو کر چلا آوے؟ ہرگز نہیں!۔  
توضیح مرام ص ۱۷ وغیرہ۔

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کو ایک نہایت روشن نیر سے تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک کے لئے شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف اور ہر شے پر اس کا اثرنا

کیا گیا؟ (نزول کی اصل کیفیت جو صرف اللہ کے انداز پر ہی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا دیکھنی چاہیئے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اوس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ توضیح المرام ص ۵۶۔

جبریل اپنے بیڈ کو لٹا (اور جبریل اپنے بیڈ کو لٹا کر سے جدا نہیں ہوتا بلکہ) جبریل نور کتاب کی طرح جو اوس کے سے جدا نہیں ہوتا

ہیڈ کو لٹا کر سے تمام معمورہ عالم حسب استعداد اولیٰ کے اثر ڈال رہا ہے۔ اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جیسی کہ مجاہدین پر ہی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور جبریل نور کا چہرہ ایسا نورانی حصہ تمام جہان میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرلے درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کفر بیان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابیں دیکھ کر کھینچوں چرچا کرتا

لیتی ہیں پس یہی مثال جبریل کی تاثیرت کی ہے۔ اگلے سے اگلے مرتبہ کے دلی پر بھی جبریل ہی تاثیرت کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر ہی وہی ڈالتا رہا۔ لیکن ان دونوں وحیوں میں فرق فقط اسی کے شیشہ اور ہڈی کے آئینہ کا ہے۔ توضیح مرام ص ۵۷ و ص ۵۸ وغیرہ وغیرہ۔

روح انسان ایک کچھ (روح انسان ایک کچھ خود میں ہی کے اندر سے پیدا ہوتا ہے) پرورش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشا نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان ہی نازل ہوتی ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت ہمیں باطل چاہتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گندے زخموں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حادث ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ فتح اسلام۔ جلد مذہب لاہور۔ ۲۷-۲۹ دسمبر ۱۹۹۶ء۔

اور ازالم ص ۳۷ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

کر کے بودم مرا کردی بشر | من عجب تر از مسیح بے پدر

اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسیح بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

### ۳۔ انبیاء اور اہل معجزات اور انکی پیشینگیوں اور اہتافاتیانی

قادینی انبیاء کا پیش ہے (۱) خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش ہی قرار دیا ہے۔ ازالہ ص ۶۶

(۲) اور اس عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صلی اللہ کا پیش قرار دیا اور پھر پیشیل نوح قرار دیا اور پھر پیشیل یوسف علیہ السلام قرار دیا اور پھر پیشیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر پیشیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو پیش کیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو پیشیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر پیشیل یسیر نے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار اجماع کے خطاب سے مخاطب کر کے خلی طور پر پیشیل سید الانبیاء امام الانصاف حضرت مقدس محمد صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا اور پھر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا پیشیل عیسیٰ کر کے لپکارا۔ ازالہ ص ۵۵۔

قادینی نبی ہی اور نبی ہی (۳) میں نبی ہی ہوں اور آستنی ہی۔ ازالہ ص ۵۵۔ اور میری نبوت ایک مجزی نبوت ہی جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے مسموم ہے واک الہی محدث والحدیث باعتبار حصول نوع من النوع النبوت یعنی ہر نبی محدث ہی اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت ہی ہوتا ہے اور نبوت ختم نہیں ہوتی نہ من کل الوجوه باب نبوت مسدود ہے اور نہ ہر ایک طور ہی وہی پھر ہر لگائی گئی ہے ہر ملکہ جزی طور ہی اور نبوت اس آست مروجہ کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

(۴) یہ عاجز اس آست کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سر نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تاسہ نہیں مگر تاہم مجزی طور پر وہ ایک نبی ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہر کلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پھر سورہ غیسر ظاہر نکلتے جاتے ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح اس کی وحی کو ہی دخل شیطان سے منزه کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح باور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے کہ ان پر تین باتوں پر نظر کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب نرا ہے اور نبوت کے معنی مجزی اس کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۵

(۵) اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ایسی چیز جیسے ایک پتھر کے دو ٹکڑے  
 ہی مادہ کے دو جوہر - ازالہ ص ۱۰۰ مکتوب عربی ص ۵۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اس پر غیرت الہی کے نازل ہونے سے خدا نے مجھے خدا نے دیا کی کو  
 اوس کا ہمسر بنا کر بھیجا - اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یونان ادا کیا -

چون کا فردا ستم پرستند مسیح را	غیور می خدا بسترش کرد ہم سرم
ایک ستم کہ حسب بشارت آیم	عیسیٰ کجاست تا بندہ یا ہم بنیم
واللہ کہ ہر کجوشی نو حرم ز کردگار	بے دولت آنکہ در باند ز لنگریم

پس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح معبود ہوتا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ اور مصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور اجر اور ثروت ایمانی کے وہ مستحق ٹھہر گئے ہیں - ازالہ ص ۹۰  
 (۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور مرثیوں کی وحی شیطان  
 کے دغل سے منترہ کی جاتی ہے - ازالہ ص ۲۵۵

(۸) شیطانی فحل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے - ایسا  
 ہی انجیل میں ہی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ  
 بر لک بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ نورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چاروں  
 نبی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ جہدے ٹنگے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ  
 وہ اسی میدان میں مر گیا - اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک  
 روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے  
 دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا - اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کیم کی رو سے الہام اور وحی میں فحل  
 شیطان ممکن ہے - اور اسی بنا پر الہام ولایت یا الہام عامۃ مؤمنین بجز موانعت و مطلقا بقوت  
 قرآن کیم کے حجت ہی نہیں - ازالہ ص ۶۲

(۹) انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت امکان یہود خطا ہے مثلاً وہ خواجہ جس کا ذکر

قرآن میں ہے اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف  
اوٹھا کر گئے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں  
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی بیویوں نے آپ کے دو بروہا تہہ ناپنے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا  
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن عباس کی نسبت منہ طور پر وحی نہ گئی تھی۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کے چہرہ میں غلیظ

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارانا ہندوں نے  
کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ ادھی ٹھہر میں آیا۔ ازالہ ۶۸ وغیرہ۔

سکا کچھ پیشین گوئیوں  
منہ طور میں تھیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر میوں اور مالموں اور  
کا ہنوں اور توخوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں۔ بلکہ ابن احمریہ تمہید (۶)

## ۴۔ معجزات انبیاء صلوٰ اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

ایک وہ جو محض سادہ امور ہوتے ہیں جہاں انسان کی تدبیر اور عقل کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔  
جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک سادہ اور کامل  
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزہ شق القمر کا اقرار

دوسرے معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کو ذلیعہ سے ٹھہر پڑھو گئے ہیں جو الہام الہی  
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی  
ہو جو ایک سچی کا کہلونا کسی کمال کے دانیسے کیسی پہونک کے مارنیسے پر نطن کی طرح پر دانا  
کرتا ہو یا بیرون سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے بالین سف کے ساتھ بائیس برس  
کی مدت تک تجارتی کا کام بھی کرتے رہے۔ ازالہ ۱۳۳ و ۱۳۴

سبحانک یا اے خدا  
دنیسہ کا کمال



سیح کو سیریزم آئی تھی (۲) ماسوائے اس کہ یہ سیریزم قیاس ہے کہ سیح کے ایسے عجز و طعن عمل الترتب

یعنی سیریزم کی طریق سے بطور لہو و لہب بطور تحقیق ظہور میں آسکیں۔ ازالہ ص ۳۰

(۳) حضرت سیح کے عمل الترتب سے وہ مرد مرده زندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے

مرد سے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور حضرت سیح اس عمل میں

کسی درجہ تک مشغول رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سیریزم کی طریق کا نام عمل الترتب رکھا ہے یہ الہامی

نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ ازالہ ص ۳۱ و ص ۳۲

(۴) یہ بیات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں اندھون

سیح کا لنگڑا دون اندھون کو آجپ کرنا ایک لمحہ سے ہوتا

لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہ نہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے

اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جب کاپالی بننے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اترتا

کیسی ہی جاپا میں کیون نہوا اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور چیر کہ حضرت مسیح اکثر جاپا ہی کرتے تھے۔

برلین احمدیہ مہسید پنجم۔

اور جس کی مٹی میں روح القدس کی تاثیر کر دی گئی تھی۔ بہر حال یہ ہلک کھیل تھی اور مٹی ہی رہتی

تھی جیسا سامری کا گوسالہ۔ ازالہ ص ۳۲۲۔

(۵) اگر یہ عاجز اس عمل الترتب کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا لہذا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے

قادیانی اجابہ سے کہ نہیں ہے

آئندہ قوی رکھتا تھا کہ ان اجموہ بنائوں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔ ازالہ ص ۳۱

(۶) یہاں عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکا نہ خیال ہے کہ سیح مٹی کے پرندے بنا کر

سیح کا پرندے بننے میں جان لیا تو کا اعتقاد کرے

اور ان میں یہ ہونک مار کر انہیں سیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ ازالہ ص ۳۲۳

(۷) پس سیح کے معجزات سب کے سب مجبوراً بالحقیت ہیں کیونکہ وہ بظنی ہر صورت میں

سیح کے معجزات کروڑوں شاہین

سے متشابہ ہیں۔ تنہید خپیم براہین احمدیہ۔

(۸) ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر جس ہم کثیف کے ساتھ نہ تھا

مذکورہ سیر عراج ہم کثیف کے ساتھ نہ تھا بلکہ ایک کثیف تھا

(کیونکہ کسی لہجہ کا آسمانوں پر جانا خلاف عادتہ الدینیہ خلاف قانون قدر ہے) ازالہ ص ۳۲۴

اور پھر نا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو بحال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خاکی جسم کیساتھ  
مکرہ نہ ہرگز تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس کس  
جسم کا کرہ مہتاب یا کرہ آفتاب تک پہنچا کتدر لغو خیال ہے۔ بلکہ وہ انتہائیت اعلیٰ درجہ کا کشف

قاریانی ہی ایسے کشف رکھتا ہے۔ اور اس قسم کے کشفوں میں مؤلف خود صاحب تجربہ ہے۔ ازالہ ضلالت  
مگر قادیانی صاحب نے معجزہ شق القمر کے اقرار کے وقت پُرانی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو  
لمحوظ نہ کیا کہ یہ شق القمر خلاف قانون کیسے ہو گیا؟

## ۵۔ قرآن قادیانی صاحب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی صاحب بطور وحی مُشرّف ہوئے)

(۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح و قتہ - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا)  
(۲) انت منی بمنزلہ لا یعلہا الخلق - تو مجھ پر مرتبہ میں ہے کہ اوس کو مخلوق نہیں جانتی  
(۳) انت منی بمنزلہ توحیدی و تقریبی فحان ان تعان و تعرف بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری  
توحید اور تقریب کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تو مجھ پر آکر اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔  
(۴) هو الذی ارسل رسولہ بالحدی و دین الحق لیتطہر علی الدین کذلک - یعنی وہی خدا ہے  
جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔  
(۵) قل انی امرت و انا اول المؤمنین - کہہ دے میں مامور ہوں اور سب سے پہلا مومن ہوں۔  
(۶) انت معی و انا واحد خلقت لک لیلۃ و نهاراً - یعنی تو میرے ساتھ ہے اور میں تیرے ساتھ  
ہوں اور تیرے ہی رات اور دن میں پیدا کیا۔

(۷) عمل ما شئت فانی قد غفرن لک - یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔ براہین ص ۵۵  
(۸) انت بمنزلہ لا یعلہا الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔ ایضاً

(۹) یا احمد فاضلت الرحمة علی شفیتک انا اعطیناک الکوث وفصل لربک وانحر۔ ان شاء اللہ کھلا ہو۔

واقم الصلوة لذكری۔ عہد براہین۔ آئے احمد تیرے لبوں پر رحمت بہتی ہے اور تجھے  
ہمنے کو شرم دیا ہے پس اللہ کی نماز پڑھ اور قربانی کر۔ تیرا دشمن گہائے مین ہے۔ ایضاً  
(۱۰) ہرک بہتری۔ تیرا بھیہر برا بھیہر ہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعنا غنک و زاک الذی انقض ظہرک و مرغنا لک ذکرک۔ ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری بھیہ  
توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اودھا کر دیا۔

(۱۲) انک علی صراط مستقیم و جہا فی الدنیا والاخرۃ و من المقربین۔ عہد تو سید ہی راہ پر ہے  
دنیا اور آخرت میں تو دجا سہت والا۔ قریب ہے۔

(۱۳) یا عیسیٰ الیٰ متنتیک و مرافک الیٰ و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الیٰ یوم القیامۃ ثلثۃ  
من الاولین و ثلثۃ من الآخرین۔ براہین احمد یہ عہد۔ اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشوں گا  
یا وفات دون گا اور اپنی طرف اوٹھا دوں گا اور تیرے تابعین کو منکرون پر قیامت تک غلبہ بخونگا  
پہلوں میں جو ہی ایک گروہ ہوا پچھلوں میں جو ہی ایک گروہ ہو۔ اگر عیسیٰ کو نام جو ہی عیسیٰ جز (یعنی قادیانی) کو  
(۱۴) الیٰ متنتیک و مرافک الیٰ۔ براہین عہد۔ الیٰ مرافک الیٰ۔ براہین عہد

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھا دوں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھا نیوا ہوں۔  
(۱۵) تموت و انا راض متک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین۔ تو مر لگا اور میں خوش ہوں گا پس  
اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ اس کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طہتم فادخلوها آمین۔ تمہارا اللہ کا سلام تم خوش ہو اور اس کیساتھ داخل ہو جاؤ۔  
(۱۷) سلام علیک جعلت مبارکاً۔ انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ۔ تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا  
ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الیٰ نعمت علیک الیٰ فضلک علی العالمین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اور ان کو  
یاد کر اور تجھی میں تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

- (۱۹) لا تحف انک لث الز علی - براہین ص ۵۵ - تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔
- (۲۰) یا داؤد دعا عمل باناس رفقوا احسانا - ص ۵۵ - اے داؤد گوگون کیساتھ رفیق و احسان ہو معاملہ کر۔
- (۲۱) واما بنعمۃ ربک فخذ - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔
- (۲۲) انت محدث اللہ فیث مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عمر فاروق کا جز
- (۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوہر لدینا مکیں امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ
- اسد اللہ - وصل علی صحیح - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور مکیں ہے۔
- ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ اور محمد پر سلام کہہ
- (۲۴) ما دَعَا رَبِّکَ و ما قُلِ - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ کر کہا۔
- (۲۵) الم نشرح لک صدرک - کیا تیرا سینہ ہنسنے کو ہلا نہیں۔
- (۲۶) الم نجعل لک سہولۃ فی کل امر - کیا تیرے لئے ہنسنے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔
- (۲۷) بیت الفکر و بیت الذکر و من دخلہ کان امانا - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد وہ چوہا رہے جس میں یہہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہی اور بیت الذکر مراد وہ مسجد ہے جو اسکے پہلو میں ہے جو اوس میں داخل ہوگا وہ سوئی خاتمہ سے امن آجائے گا۔
- (۲۸) ینصرک اللہ فی مواطن - کتب اللہ و غلبت انا و سلی - منلاہ - کئی جگہ تجھے اللہ مدد دے گا
- اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب ہوں گے۔
- (۲۹) یا احمد بآرک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ص ۲۳۸ - اے احمد تجھے خدا
- برکت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔
- (۳۰) الرحمن علم القرآن - لتنصر قوما ما نذر اباکم و لتستبیل المجرمین - عرس نے قرآن
- سکھلایا تاکہ تو اوس قوم کو ڈرائے جسکے باپ ڈرائے گئے اور تاکہ بدکاروں کا طریق ظاہر ہو جاوے۔
- (۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یمسککم اللہ انا کفیناک المستعینین - براہین ص ۲۳۸ - کہہ
- اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو - تجھے ہنسنے مخرن کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک انیم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ

شیطان اوی پروترتے ہیں جو گنہگار اور جہوٹ بولتا ہے -

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فصل انتم من منون مسلمون - منک - کہہ دے میرے پاس اللہ

کی گواہی ہے - کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے -

(۳۴) ولا تغفلن لشی انی فاعل ذلک عند اوتی فی ذلک من دوتہ - تو کسی کام کی نسبت مت کہو

کہ میں کل کروں گا - اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے -

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوکل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام نہی متوکل رکھ دیا ہے -

(۳۶) یحییٰ لک اللہ من عرشہ نعیم لک نصلی - تجھ کو خدا اپنے عرش سے صفت کرتا بہترین صفت اور نماز ہم کو دین

(۳۷) یریدون ان یطغوا لیر اللہ یا فواہم واللہ مہم لیرہ ولو کما الکافرون سلفی فی قلوبہم انہ

وہ خدا کے نور کو جو بھانا چاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے گا اگرچہ

کافروں کو نہ بہائے - ہم منقریب اول میں رعب ڈالیں گے -

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ والفتح وانتهی امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی اور زمانہ

کی حکومت ہمارے پر ختم ہوگی -

(۳۹) هذا تادیل رؤیای من قبل قد جعلنا ربی حقاً - یہہ اون خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے

دی تمہیں اور خدا نے اون کو سچا کیا -

(۴۰) وقل رب ادخلنی مدخل صدق و امانتیک بعض الذی اعدہم او متوفینک و ما کان اللہ یحییہم

و انت فیہم - کہہ دے اے رب سچائی کی جگہ لیا - یا تو بعض وعدے پورے کرینگے

یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا اوس کو خدا بنے دے گا -

(۴۱) یا قن من حل فی عمیق - منک - ہر طرف سے لوگ تیرے پاؤں میں آئیں گے -

(۴۲) ینصرک رجال نوحی الیہم من السماء - وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کرینگے

(۴۳) انافتحنا لک فتحا مبینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تاخر - تجھے بنے ظاہری فتح دی

تاکریر کے اگلے پچیس گناہ خدا بخشنے۔

- (۴۲) ولو كان الايمان معلقا بالذبا لناله۔ اگر ایمان شریائین معلق ہوتا تو یہی اوس کو پالیکا۔
- (۴۵) یا ایہا المدثر قم فانذر وربک فکبر ۲۲۔ ای مدثر کھڑا ہوا اور لوگوں کو ڈرانا اور خدا کی بڑائی بیان کرنا۔
- (۴۶) یا احسن تیم اسمک ولا تیم اسمی۔ اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔
- (۴۷) واتن علیم ما وحی الیک من ربک ولا تصع لخلق الله ولا تعلم من الناس۔ جو میرے پر وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو سنے رسوائی نہ لے۔ اور لوگوں سے نہ ڈرو۔
- (۴۸) اصحاب الصفۃ وما ادراک ما اصحاب الصفۃ فی اعینہم فیض من الدامح۔ تیرے صحابہ صفہ اور کیسے صحابہ صفہ تو ان کی آنکھیں آنسو بہتی دیکھتا ہے۔
- (۴۹) یا قی زمان مختلف بالادراج مختلفہ وترى لشدایعہ او انجیناب بیوتہ طیبہ ثمانین حوالہ او قریبا من ذلک۔ ارالۃ ۴۳۵ سنہ نبی عورتیں تیرے پر مختلف زمانی لائیں گے اور پری نسل کشیر ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دین گے اور تجھے آبی برس کی عمر یا اسکے قریب قریب دو گنا۔
- (۵۰) انت وحیہ فی صفحتی اختزلت لنفسی۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ تو میری بارگاہ میں وجہ ہے اور تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔
- (۵۱) نصرت بالربوب واجبہ بالصدق الیہا الصدیق۔ تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔
- (۵۲) نصرت وقالوا لا یجین مناص۔ تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا جین مناص۔
- (۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح وحببت کلمۃ ربک هذا الذی کنتم بہ تستعجلون۔ جبکہ اللہ کی مدد کی اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جسکے لئے تم جلدی کرتے ہو۔
- (۵۴) اردت ان استخلف فخلقت ادم انی جعل فی الارض خلیفۃ۔ میں نے خلیفہ بنا دیا اور پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا دیا۔
- (۵۵) دنی فذلی ککان قاب قوسین او ادنی ۴۳۷۔ دو کمان یا اس سے بھی کم قریب حاصل کر لیا۔

- (۵۶) یحییٰ الدین دیقیم الشریعة ص ۲۹۲ - دین زندگی کر لگیا اور شریعت کو قائم کر لگیا۔
- (۵۷) یا آدم اسکن انت وزوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۵۸) یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔
- (۵۹) یا احمٰل اسکن انت وزوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۶۰) لغت فیک من لدنی ص ۱۱۱ - اپنی پاس سے دین نے تجھے میں سچائی کی روح پہنچائی
- (۶۱) انا انزلناه قریباً من القادریات - وبالحق انزلناه وبالحق نزل - صدق اللہ ورسولہ وکان امر اللہ مفعولاً۔ قادیان کے قریب ہونے اوس کو اتارا اور سچائی کے ساتھ اتارا اور اتارا اللہ اور اوس کا رسول سچا ہے۔ اور کام ہونے والا ہے۔
- (۶۲) سبحان الذی اسری لبعیدہ لیلہ۔ ص ۵۰ - عجز سے پاک ہر وہ قدر جس نے اپنے بندہ کو رات میں کیر لیا
- (۶۳) جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حلوں میں داخل ہو گیا۔
- (۶۴) بشریٰ لک یا احمدی انت مرادی دہی غصت کلمتک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔
- (۶۵) وما ارسلناک الا رحمة للعالمین - ص ۵۰ - اور میں نے تجھے رحمت للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔
- (۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماماً - اکان للناس عجبا قل هو اللہ عجیب
- یحییٰ من لیشاء من عبادہ - لا یسل عما یفعل وہم لیسئلون - وتک ان یا مرند اولہا
- بین الناس - وقالوا انی لک هذا ان قالوا ان هذا الا اختلاق - میں ہی تیرا مددگار۔
- محافظ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں۔ کیا لوگوں کو تعجب ہے۔ کہہ دے اللہ عجیب ہے
- جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے۔ وہ اپنے لئے پوچھا نہیں جاتا۔
- اور لوگ پوچھے جائیں گے۔ اور یہ دن لوگوں میں پہرتے رہتے ہیں۔ اور کہیں گے یہ دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔
- (۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جعل لدالحاسدین فی الارض خالفاً وعدہم - قل اللہ ثم ذہب فی

خوضہم یلعیون - جب اللہ مومن کو مرد و تیا ہے تو اس کے لئے زمین ہیز حاسد بنا دیتا ہے جن کی جگہ دوزخ ہے۔ کہہ دے اللہ بس ہے پیر اور کو اپنے خیالات میں کہہ لیں دے۔

(۶۸) تَلَفُطٌ بِالنَّاسِ وَتَرْجُمُ عَلَيْهِمْ اَنْتَ فِيمَ مَبْنَعَةٍ مَّوْسٰی وَاصْبِرْ عَلٰی مَا یَفْعُلُوْنَ - لوگوں سے

نرمی کر اور اداں پر رحم کر تو اداں میں موسیٰ کی جا بجا ہے اور اداں کے کہے پر صبر کر۔

(۶۹) قَالَ اللّٰهُ قُحْنٰی اَنْتَ وَابْنُ اَمَانٍ - فَمِیْمٌ اَبْدَرُ رَیْضٍ مَّطْبُوعٍ بِرَشِیْءٍ اَوْ مَجْرُمٍ اَمْرٌ سَیِّئٌ یَّکْمُلُ لَیْلَۃً ۝۸۸

ص ۱۲۸ سطر ۸ - کالم ثانی - ”میرے حق میں خدا کو کہا ہے تو مجھے ہے اور میں تجھے ہوں“

(۷۰) اِنَّا نَبْشَرُکَ بِخَلْقٍ عَلِیْمٍ مَّظْمَرٍ الْحَقِّ وَالْعَلٰوْ کَانَ اللّٰهُ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ اَسْمَهُ عَمَّا لَوْ اِثْبِلَ لَوْ لَدَکَ

الْوَلَدُ وَیَدِیْ مِنْکَ الْفَضْلُ اِنْ لَوْ رِی تَرْهَبُ قُلُوبَ عَزِیْزٍ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ - اِنَّا اَبْرَہِمَ

ہم تجھے ایک لڑکے کی اشارت دیتے ہیں جو مظہر الحق ہوگا گویا خدا آسمان سے اترتا ہے

اوس کا نام عموئیل ہے۔ تیرا لڑکا ہوگا اور تیری بزرگی حاصل کرے گا۔ میرا نور قریب ہے۔

کہہ دے اللہ کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ہر شے کے شر سے۔

(۷۱) عَجَلْ جَدِّ لَہِ خَوَارِثَ فَلْہُ لَصِبٌ وَعَذَابٌ - اَیْکَ یُحْیِرُ کَاسَہُ اِدْرَاسَہُ لَہِ عَزَیْزٌ

(۷۲) یٰۤاَبٰی قَمْرَ الْاَنْبِیَآءِ وَاَعْرَافِ یٰتَنَاقِیْ یَوْمَ یَجِیْ الْحَقُّ وَکِشْفُ الصَّدَقِ وَیُخْرِجُ الْخَاسِرِیْنَ یَغْنَمُ دُنْیَا

چاند آئیگا اور قیراحم اوس دن آئیگا جبکہ حق آئیگا اور سچائی کیلگی اور خسارہ و اخسارہ میں ہوں گے

(۷۳) اللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لِمَرْیَمَ مَرْیَمَ - خَدَاوہ ہے جس نے سچ ابن مریم بنا دیا۔

(۷۴) قُلْ اِنَّمَا اَنْبِیَآءُ مِثْلُکُمْ یُوحِیْ اِلَیْہِ اَمَّا اَلْحُکْمُ اَللّٰہِ وَاحِدٌ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ فِی الْاَقْرَانِ - کہہ دیں تمہاری

مشال آدمی ہوں۔ میری طرف وحی آتی ہے کہ خدا تمہارا الٰہ ہے اور تمامی نبیہ قرآن میں ہے۔

(۷۵) وَلَقَدْ لَبِثْتُ فِیْکُمْ عَمْرًا مِّنْ قَبْلَ اَنْ تَلْعَلُوْنَ - وَتَقَالُوْنَ هٰذَا اِلَّا اِفْتِرَآءٌ قُلُوبِ لَکَ ہَدٰی اللّٰہُ

ہو الہدی الا ان حزب اللہ ہم الغالیون - البیس اللہ یکاف عبدہ فبِزَآہ اللہ عَمَّا قَالُوْا

وکان عند اللہ وجہاً واللہ موعن کید الکافِرِیْنَ وَیَجْعَلُ اٰیۃً لِلنَّاسِ وَرَحْمۃً مَّنَ اَنْ

کان امرًا مَّقْضِیًّا - قَوْلُ الْحَقِّ الَّذِیْ فِیْہِ تَمْتَرُوْنَ - میں کہتے دن بس سے پہلے تم میں رہا



لیکن وہ نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں یہم افترا ہے۔ کہہ دے اللہ کی ہدایت کی ہدایت ہے۔ اللہ کے لشکر کو ہی غلبہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندے کے لئے بس نہیں۔ اللہ نے اوس کو اوس کے کہنے سے بری کر دیا اور اللہ کے نزدیک وہ وحیہ تھا۔ اور اللہ اون کے مکرم مست کر دیا اور اوس کو آدھوں کیلئے ایک نشانی بنا دیا اور اللہ کا کام ہو تو لا پسے یہ ایسا سچا قول ہے جس میں کوئی شک نہیں۔

(۷۵) انت من مائنا و ہم من فتن۔ تو ہمارے پانی سے ہے اور دوسرے گندے پانی سے۔

(۷۶) و اذا قيل لهم امنوا بالما و انتم هم السعفاء و لكن لا تعلمون۔ جب اون کو کہا جاتا ہو کہ ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کہ یا ہم جاہلون کی طرح ایمان لائیں۔ مگر دراصل وہی جاہل ہیں اور جانتے نہیں۔

(۷۷) كنت كذا تخفيا فاحببت ان اعرف۔ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا اور ظاہر ہونے کو چاہا۔

(۷۸) ان الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله س عليم رجل من فارس۔ جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے حرکے اون پر ایک فارسی آدمی نے بروز کیا۔

(۷۹) يا احمد اجيب كل دعائك الا في شركائك۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول مگر تیرے شریکوں کے حق میں قبول نہیں۔

(۸۰) وقالوا نجعل فيها من يفسد فيها قال اني اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں مفسد کو بھیجتا ہے۔ کہا میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

(۸۱) وقالوا الكتاب ممتلي من الكفر و الكذب قل تعالوا ندع ابنائنا و ابناؤنا و نسائنا و نسائكم و انفسنا و انفسكم ثم نبطل فنجعل لعنة الله على الكاذبين۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بھری ہے کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بالوں اور عورتوں اور اپنے کو لا کر مقابلہ کریں اور جو لوگوں پر لعنت بھیجیں۔

(۸۲) و انتم في جلالى انك انت الاعلى۔ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غالب ہے۔

(۸۳) اصنع الفداک يا عيننا و وجینا ان الذين يبایعونک انما يبایعون الله و الله فوق ابنیہم

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجرہ سمجھتے ہیں کہ وہ خدا سمجھتے کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ غالب ہے۔

(۸۴) نادانی و کم بینی انی مرسلک انی قوم مفسدین فانی جاعلک للناس اما ما وانی مستخلفک اکراما کما احببت سنتی فی الاولین۔ مجھے خدا نے پکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدون کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوں میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المسیح ابن مریم و ارسلت لیتہم ما وعد من قبل ربک الا کرام۔ تو مجھے مسیح ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) واخبرنی ان عیسیٰ بنی اللہ قد مات و رفع من ہذا الدنیا فاما کان لہ ان ینزل الا بروذا کما لالبقین و قال سبحانہ انک انت ہو فی جمل البروز و ہذا ہوا لوعد الحق الذی کالستر المرموز فاصدع بما لزم و لا تخف السنۃ البجاہلین۔ (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اٹھایا گیا ہے۔ پس اس کا اترنا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی خدا کا سچا وعدہ ہے جو حجاب سے سرسبز ہے۔ پس امر کو حجاب الہ اور جاہلون کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انت ماشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا۔ (ازالہ مکتلا) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باعتبار نظرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

## ۶۔ علماء اُمّیہ

جو علماء کہ عیسےٰ کی موت کے قابل نہیں بلکہ ان کی حیات اور رفع روح الجسم کے قابل ہیں وہ نہ سب سب خلافت پر متفق ہیں۔ اولیٰ کو قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طوطی کے

غذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم بین داخل۔

اور اکثر امت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب جس طرح کہ سوئی کے بعد چودہ سو برس گزرنیکے  
عیسیٰ بن مریم سیویون کی اصلاح کیلئے آئے اویسی طرح حق تعالیٰ نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کے بعد عیسیٰ بن مریم بھیج کر اور امت محمدیہ کو یہودی بھیج کر اور ان کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔  
اور امت کے علماء کو ان افغان کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ:۔

تاریخی حوالہ کا علم کو  
یہودی اور مذہب  
اور علم کے عالم کو

”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم تک حق کو چھپاؤ گے؟ کب وہ وقت آئیگا  
کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اسے ظالم مولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بلایمانی کا پیالہ پی  
دی عوام کا لالعام کو پی پلایا۔“ انجام اہم صلت۔

اور اپنے وقت کے نو علمار کو جن میں اکثر نوبی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی برکت سے مراج  
قنافی اللہ اور بقا بالکد تک پہنچے ہوئے ہیں جیسے حضرت شیخ اکبر بش سجادہ نشین حضرت شاہ  
سیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی اور حضرت مولوی محمد حسن برہوی  
اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی ہیں جن کو بایں الفاظ جہتہ ذیہ اور انسائیت کے درجہ سربست

ہیں توفہ کرتا ہے کہ ان نو علمار کا پچھلا جو اندھا  
شیطان اور غول گمراہ ہے جس کو رشید گنگوہی کہتے  
ہیں جو امر وہی کی طرح بد بخت اور ملعونوں میں سے  
ہے اور ان کے ساتھ ہم دوشہویر شایخ کا ذکر کرتے  
ہیں یعنی شیخ اکبر بش تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین  
بریلوی۔ پس شیخ تونسوی میں تجھے جانتا ہوں  
کہ تو ان آہوں کا سروار ہے اور ان باغیوں کا گویا  
تو امام ہے اور غورائیت اور ضلالت میں گویا تیرے  
ست گرد ہیں یا تیرے جادو کے ہوئے ہیں پس تو

واخرہم الشیطان الاعلیٰ والغول الاعلیٰ والغول الاعلیٰ لبقالہ  
رشید المجتہد دھشتی کا لہر دھوی ومن الملعونین  
ومن کر معہم الشیخین المشورین یعنی الشیخ اکبر بش  
التونسوی والشیخ غلام نظام الدین البریلوی فایہا  
الشیخ الی اعلم انک رئیس صلاۃ الثانیۃ فی کل امام  
تلك الفئة الباغیۃ ومن لک کانتلا میث فی الخوا  
اوکا المسمیٰ بن فاتی مجیک ورجل و جمع  
کل دیک و تحت الزاوی الا فتان و اتنی حج  
جموعک من اجل العدوان و صل علی کعبتہ

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ۔ اور اپنے کل  
مکروں کو جمع کر اور اقسام کے فتنے تراش کر اور اپنے  
اہل عدوان جاعتوں کو لا اور ٹھہراؤ جس شی کی طرح حملہ  
جس نے کعبہ اللہ پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علما جو آپ  
کو مولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں  
ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ جہنم کے ذکر سے اپنی کتاب کو  
پلید نہیں کرتے بلکہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے۔ مکتوب عربی ۲۵

## تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن  
ازالہ کے ۲۷۷ء میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی لوگ اس بات کی شیخی دے  
میں کہ ہم بڑے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا اور نہوں نے کہاں کو سیکھ لیا  
ہے۔ کتاب آہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی قوی  
پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب آہی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی  
ہلک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی  
حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک  
سیرت پر اثرات ہیں قرآن کی  
فطرتی سعادت کے خلاف  
ہیں اور مصلحت ہیں  
روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ  
سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں پر مٹ گئی ہے  
کہ گویا قرآن آسمان پر اڑھایا گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اس پر لوگ بے خبر ہیں۔  
وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اس پر لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں  
مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں کو کہہ آگیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن  
آسمان پر اڑھایا جائیگا۔ پھر انہیں ہر بات میں لکھا ہے کہ پھر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانیوالا ایک

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لوکلان الایمان معلقا بالثیاء لئلا یجزل من فارسیں۔ یہ حدیث درحقیقت اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علیٰ ذہاب یہ لقادس دن میں اشارۃً بیان کی گئی ہے (یعنی ۱۲۶۴ھ ۱۸۴۸ء زائچہ قدر) انتہی۔

پھر صفحہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ ہر ایک کامل ٹہم کے ساتھ ہی ہوتی ہے کہ عجائبات منفیہ و قرآن اس پر ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ لبا اوقات ایک ٹہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر ایقا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پیہر کوئی اور مقصود اس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبدالحصصا مرحوم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لاندہی اور وہابیت کی پاداش میں لکھا لکھ کر (وہ جن کی بدولت پنجاب عبد اللہ غزنی کو لکھا) میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا ادرکی رد او سلاماً۔ گزین اس کی معنی نہ سمجھا۔ پھر الہام ہوا قلنا یا صبر کوئی پھر دلائل سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا رب ادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق۔ اور اس سے مراد وہی معنی نہیں تھے بلکہ میرے مراد تھے کہ مولوی صاحب کو بہتانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آجائے اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب ہی مولوی عبد اللہ غزنی کی اقتدار کے جو فرقہ و مابیکے منفذات میں ازالۃ الادبام کے خلاف میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ الہام میرے پر لکھتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیر دن میں اولن کا نام و نشان نہیں پایا جاتا مثلاً پھر جو اس عاجز پر لکھا ہے کہ نبی سے خلقت آدم سے جنتہ را حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت تک مدت گزری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد و حرف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہ دقایق قرآنیہ جس میں قرآن کریم کا عجائبات بیان ہے کس قلم پر ہیں لکھا ہے؟

سورہ لیلۃ القدر کے بارے میں ایسا ہی خدا تعالیٰ نے میرے پرہیزگار سوار قرآن میں ہر ایک کے لئے انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کے صریح پہنچنے پر نہیں کہ ایک بار کئی رات ہجرت میں قرآن شریف اور قرآن۔ بلکہ باوجود ان محنتوں کے جو مجھے خود بھی ہیں اسلئے کہ لیلۃ القدر میں دوسرے صحتی ہی ہیں جو سالہ فتح الاسلام میں درج ہو گئے ہیں۔ لیلۃ القدر سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوقت ظلمت رات کے ہر گاہے اور وہی یا افسوس کے قایم مقام مجھ کے گزر جانے سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام تمام آج اب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟ - انتہی - ازالۃ صلاۃ -

قادیانی اور غزنوی کی تفسیر ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جو الہام کا اس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو قلعہ بعد نقل مدون ہے وہ تبلیہ الیہیں سے برگزیدہ محفوظ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتا دیں کہ قادیانی صاحب اور ان کے مقتدا عبد اللہ غزنوی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقذہ کی کس قدر مخالفت ہیں۔ کیونکہ آئیے قلنا یا نازکی بردا سلاما میں ناز سے محروم غزنوی ہے جو براہیم صلوات اللہ علیہ پر برد اور سلام ہوئی اور آئیے رب ادخلنی مدخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصوص ہے اور مدخل صدق اور مخرج صدق عن قتادہ فی قوله رب ادخلنی مدخل صدق سے تدبیر اور مکتہ مقصود ہے جیسے کہ قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الا یہ اخرجه الله من مکتہ مخرج صدق عنہ سے مروی ہے۔ دیکھو ازالۃ الخفا صلاۃ ۲۔ مگر جیسے

افسوس ہے کہ اس مولوی نے حکومت کفر کو مدخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلوات اللہ علیہما کے درمیان ہوئی قادیانی صاحب نے کہاں سوادراک کی؟ - حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخیہ میں بت تحقیق تمام بقول دہب فیصلہ کر دیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چہ ہزار چہ ہزار برس پہلے ہوئی۔ اور خود قادیانی صاحب ازالۃ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو مستدلال لایا ہے کہ بنی حواریں عباس پر موقوف ہے کہ اللہ نبی اسبعۃ ایام کل یوم الف سنۃ و مبعث رسول اللہ فی آخرھا

یعنی نبی کا بزرگ سات ہزار برس ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری ہزار میں مبعوث ہوئے

ہیں۔ اور سورہ لیلۃ القدر کے نزول کے متعلق ترمذی داخرج الترمذی والحاکم والبیہقی عن الحسن بن علی

اور حاکم اور بیہقی بروایت حسن بن علی تفسیر فرما چکے ہیں قال ابی ہریرۃ اللہ ص قد راٰ بنی امیۃ یخطبون

کہ فرمایا اور انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی منبرہ رجل رجلا فساء ذاک فنزلت انا طینا

دیکھا کہ بنی امیہ آپ کے منبر پر باری باری اسی چکر خطبہ اکثر و نزلت انا نزلناہ فی لیلۃ القدر وما ادرک

پڑھ رہے ہیں اور آنحضرتؐ کو سپہا مرنہ پایا کہ تنہ میں مالیلۃ القدر لیلۃ القدر خیر من الفجر لیلکما بنی امیۃ

سورہ کوثر اور سورہ لیلۃ القدر نازل ہو گئی یعنی اس قال القاسم بن الفضل فخبنا ملک بنی امیۃ فاذا

امری طرف اشارہ فرمایا کہ وہ رات جس میں قرآن کیا فی الفجر لا تریب ولا تنقص الالۃ الخافۃ

نزول ہوا وہ اون ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن کے گزرنے تک بنی امیہ لاکھ ملک رہیں گے۔

قاسم بن الفضل فرمائی ہیں کہ جتنے اس روایت کے سننے پر بنی امیہ کی سلطنت کی مدت حساب کی تو

وہ پورے ہزار مہینہ ہی نکلے۔

مگر ہمارے بیان کے دیکھنے سے قادیانی صاحب گوش باغوش ہوں گے کہ اون کی الہامی تفسیر

کس قدر شریعت منقولہ سے باہر ہے اور اون کے اصلائی معارف غیر مطابق شریعت ہونے کے علاوہ

حقانیت کو کس قدر دور ہیں۔

پس بطور مشتبہ نمونہ خروارم چند آیات قرآنی کی تفسیر الہامی جو قادیانی صاحب نے لکھی ہے حسب ذیل

اپنے جوابات کیساتھ لکھتے ہیں جس سے انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہو گا کہ اون کے الہامات کو

شریعت منقولہ کس قدر اور کس درجہ تک رد کرتی ہے:-

## ۱۔ سورہ الحمد

سورہ حمد کی تفسیر قادیانی صاحب از الۃ الاولیاء کے معنی میں کیا احدنا الصراط المستقیم صراط الذین

التمس علیہم کی تفسیر الہامی طور سے اس طرح لکھتے ہیں:- یعنی اے میرے خداوند حرم درجہ ہل سی

ہدایت بخش کہم آدم صغی اللہ کے میثیل ہو جائیں شیش بنی اللہ کے میثیل بن جائیں حضرت لوح

آدمؑ ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیمؑ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰؑ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ عیسیٰؑ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں اور جناب محمدؐ مجتبیٰ محمد مصطفیٰ حبیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے غلام جو پیشل ہوئیے : عوے کو کفر والحا و خیال کرتے ہیں اور جس شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس کو ملے حصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اس کو کلمہ اور کافر اور جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر مستلادین کہ اگر اس آیت کو کریہ کے معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کر دیا تو اور کیا معنی ہیں ؟ اور اگر یہ معنی صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جل شانہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی محبکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا : یا یہی غیر پیشل رہا ؟۔ افسوس ! آج تک جتنے لوگ بڑے متوسلین گذرے ہیں اول میں سے ایک کو یہی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاءؑ کی راہ کبھی ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرتؐ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ علماء امتی کا نبیا بنی اسرائیل اور حضرت بائزیدؒ کیسٹامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطاء نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں : میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں جسے اللہ علیہ وسلم اور ستر مرتبہ کافر اور محمدؐ بڑھیر کر کسٹام سے نکال گئے ہیں۔ لیکن اس زمانہ کے گذرے جتنے بعد پھر علماء و اولیاء کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے شجیبات کی ہی تائید میں رہنے لگے۔ اور بتاؤ تو جیسے تو دینی صاحب کی تائید میں فتوحات مکیہ باب ۲۳ کی عبارت نقل کر دی کہ غایۃ الوصلۃ ان یوں انشی عین مآطہ و لا یعرف کما دایت رسول اللہ و قد علق ابن حزم المحدث فغاب احدہما فی الآخر فلم نزل احد و حق رسول اللہ فمد غایۃ الوصلۃ و هو المعرۃ بالانحداد۔

جذبہ شوقِ حجتِ بیتِ میانِ حق تو	کہ تریبِ آمد و نشدِ حنت نشانِ حق تو
الیٰ آخرہ انتہی	
مجموعہ فقیر	مگر ہایت پسند و ستون پر ظاہر ہو گا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم



فرما رہے کہ وقت مناجات انہیں لوگوں کا طریقہ اور اقتدار مجہد سے طلب کر دین کو نعمائے آسمانی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت سرفا ہے اور جیسے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی کہ اصحابی کا بغیر یا تم اقتدا تم اہتد تم یعنی میرے اصحاب ستاروں کی صفت ہر ایت میں مشابہت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتدار کرو گے صراط مستقیم پر چلو گے اور نیز فرمایا۔ اقتدا بالذین من لدی الی بکرم یعنی میرے بعد الی بکرم اور عمر کا اقتدار کرو۔ پس صراط مستقیم جو صراط انبیاء اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اسکی راہبتدا اوان کی اقتدار کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کہ قدر سو ادب ہے کہ جن کی اقتدار کرنے سے صراط مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کی مثل مقتدا ہونکی دہانگی جائے یا انہیں کا مثل ہونے کا ادعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا۔ حالانکہ حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ تمامی صفات میں۔ پس کوئی اُستی کسی نبی کا ہمسار و مثل نہیں ہو سکتا اور خدا سے فقط صراط مستقیم پر چلنے سے نہ شبید ہو سکتا ہی جتنا کہ لوگوں کو شہادت کا ذائقہ نہ چکھایا جائے اور نہ حدائق ہو سکتا ہو جب تک کہ حضرت صدیق کی طرح سالہا سال آغوش نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو کر کوئی صراط مستقیم سے جھٹکا ہو اور ان کا ہر تہہ یا سیش ہو نیکا دعویٰ کس طرح کر سکتا ہو؟ علی الخصوص سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل ہونا یعنی اوان کا ہم صفت ہونا۔ حالانکہ علماء نے تصریح کر دی ہے کہ ۱۔ مثال النبی محمد قد امتنع ۲۔ من قال بان مکان صا رہ مفضل یعنی محمد کا مثل یا سبیل امتنع ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ اور شیخ شرف الدین ابو صیری قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں

منزہ عن شریک فی عبادتہ	جوہر الحسن رفیعہ غیر متقیم
او منزہ از شرکاء اندر عبادتہ	جوہر حسن عظیمہ یار دنا مرد

۱۔ ہاں یہ سچ ہے کہ بایزید کسطحای علیہ الرحمۃ نے کہا کہ میں ہی آدم ہوں میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں اور میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں۔ لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرنا بھول گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جیسے میں اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ جس کی نسبت حضرت آدم کہتے ہیں۔ ۲۔

بایزید کا قول بے مین  
شیث ہوں کہ وہ

با مُردان آن فقیه محترم  
 گفت ستمانه عیان آن ذوقون  
 چون گذشت آن حال گفتنش صبح  
 گفت این بار اگر کنم این مشغله  
 حق منته از تن و من با تنم  
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد  
 مست گشت و باز استغراق رفت  
 عشق آمد عسل او آواره شد  
 عسل خود شعله است چون سلطان پید  
 عسل سایه حق بود حق آفتاب  
 چون پری غالب بود بر آدمی  
 هر چه گوید آن پری گفته بود  
 چون پری را این دم و قانون بود  
 چون همه بخوبی پروا نکرد  
 عسل او سیل تحیت در بود  
 نیست اندر حجب ام لاجرا  
 آن مُردان مجسمه در هم آمدند  
 هر یک چون عسلان در گرد کوه  
 هر که اندر شیخ تیغ می غلیب  
 و آنکه او را زخم اندر سینه زد  
 یک اثر نه بر تن آن ذوقون

با یزید آمد که یزدان نک ستم  
 لاله الا انا ما فاعبدون  
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح  
 تیغها بر من زنی آن دم هله  
 چون چنین گویم بساید کشتنم  
 هر مُردی که کار دے آماده کرد  
 آن وصیت هاش از خاطر رفت  
 صبح آمد شمع او بیچاره شد  
 شمع بیچاره در گنج خنیر  
 سایه را با آفتاب او چنان  
 گم شود از مرد و صفت مردی  
 زین سر نه زان سر گفته بود  
 کرد کار آن پری خود چون بود  
 آن سخن را با یزید آغا نکرد  
 زان نوی تر گفت کا دل گفته بود  
 چند جوئی در زمین و در سما  
 تیغها جرم پاکش می زدند  
 کار میسر ز پی خود را با ستوه  
 باز گونه او تن خود می درید  
 سینه اش بشکافت شد مُرد و پید  
 و آن مُردان خسته و غرق خون

<p>روز گشت و آن مردیان کا ستہ پیش آدھ ستراران مردوں این تن تو گرتن مردم بدرے با خودے یا بخودے دو چار زد اے زوہ بر بخودان تو ذوالفقار زانکہ بے خود فانی است و این است نقش اوفانی و او شد آئینہ گر گئی تھ سوے رو و خود کئی در بہ بینی روے زشت آنہم توئی او نہ این است نہ آن اوستادہ</p>	<p>نوحہ ہا از جان شان بر خجاستہ کاسے دوعالم دوج در یک پیرہن چون تن مردم زنجبہ گم شدے با خود اندر دیدہ خود خا رزد بر تن خود بیسنی آن ہوشدار تا ابد در اینی اوسا کن است غیر نقش روے غیر ان جانے در زنی بر آئینہ بر خود زنی در بہ بینی عیسیٰ مریم توئی نقش تو در پیش تو بہنہا دہ است</p>
<p>مگر جابے خواہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کبھی شیش ہونے کا دعویٰ نہ کیا اور ستراس میں یہ ہے کہ اداں کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور آواز بلبند پکارا وٹھے کہ ۵</p>	
<p>خواجہ گو کہ من نہ منم نہ من منم فاش و تنہاں او منم گنج روان او منم</p>	<p>جان من اوست تو منم من نہ منم نہ منم گوہر کال او منم من نہ منم نہ منم</p>
<p>حضرت جنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جہت علیہ اوقات الغفلۃ ثم صحا۔ یعنی یہ کلمات اداں کی حالت شکر اور غلبہ فتنہ و بقاء میں نکل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید ہیں جنہوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اداں میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بظرفق ہے غیر میت و اشبات اور غیر میت کی نفی میں۔ دو محبوب کا محبوب اگر محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم شیش نہیں ہو سکتے۔</p>	

## ۲۔ سورہ بقرہ

سورہ بقرہ ۱۔ فاخذتکم بالصلۃ وانتم تنظرون ثم بقتلکم من بعد منکم احکم تشکرون۔

۲۔ واذقلتم نفسا فاذا اتم فیہا واللہ مخرج ما کنتم تکلمون۔ فقلنا اضربوه ببعضنا کن لکیمی اللہ

الموتی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون۔

۳۔ الم ترالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوت حذر الموت فقال لهم اللہ موتوا ثم احياهم ان اللہ

لذو فضل علی الناس ولكن اکثر الناس لا یعلمون۔

۴۔ اوکانذی مر علی قریبہ دعی خاویہ علی عروفتہا قال الی یحییٰ هذه اللہ بعد موتہا فاما اللہ

حالة عامہ ثم لبعث۔ ۱۱

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی میں جو ازالۃ الاولیام کے متعلق وصفیات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ بیان موت و حقیقی موت و تصور نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی پس ہے اور اسی طرح حیات سے مراد حقیقی حیات نہیں کہیںکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر وارد ہونا ممنوع ہیں۔ حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے اس دنیا میں دو موتیں ہونا ممنوع ہیں۔ بھلا خدا کی قدرت کا یہ کہے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عجائب قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو بعثت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے جو بے ایمانان ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ تم کو مہتہا سے مرنے کے بعد اس لئے اذہب یا مہتہا تم شکر گزاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم اوس کو جانو۔ اور تیسری آیت میں ایک فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بعد موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گزاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیز کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہو گیا دفعیہ فرمایا کہ وہ خدا کی درہے کہ ادا کر جاوے اور کوئی شے اوس کی اس عادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بنظر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پہرے بلکہ بظاہر قرآن حقیقی معنی کیلئے مکرر ہیں۔

## ۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰکُلِّمُ النَّاسَ فِی الْمَحَدِّ وَکَلِّمُ الْمُصَاحِحِیْنَ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے لکھتے ہیں کہ اس آیت مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تک عمر پانے کے لئے بہشت نہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت سے قبل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ یٰکُوْنُ لِیْ وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْ لِیْ بَشَرٌ۔ قَالَ کَذٰلَکَ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا

فَاَمَّا لَیْقُوْلَ لَہٗ سَکُنْ فِیْکُوْنُ

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجار کے فرزند ہیں اور بغیر کسی بشر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیْنِ کَھٰیئَتَہٗ الطَّیْرِ فَانْفِخْ فِیْہِ فِیْکُوْنُ طَیْرًا یَّذٰنُ اللّٰہُ وَاِیْرٰی الْاَکْمَہٗ

وَالْاَبْرَصَ وَاحِی الْمَوْتِیْ یَّذٰنُ اللّٰہُ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سچ مٹی کے پرندے بنا کر اون میں پروتیاں مار کر سچ مچ کے جانور بنادیتا تھا بلکہ یہہ ایک قسم کا عمل المرتب تھا۔ اگر یہہ عاجز اس عمل الزکریٰ مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اُنہیں یہہ قوی کہتا تھا کہ ان عجوبہ بنائیوں میں ابن مریم سے بڑھ کر کون تھا؟

۴۔ اِنِّیْ مَتِّیْکُمْ مَّا فَعَلَکَ اِلٰہِیْ

یہاں توفیٰ کا معنی حقیقی موت ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفیٰ کا معنی یہاں خلاص موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور منکروں میں سے ہے۔

## ۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَاَقْتُلُوْہٗ وَاَصْلَبُوْہٗ وَلٰکِنْ شَبَہَ الْجَہَنَّمَ

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیبی موت اون پر دارودنہ ہوئی اور وہ جہنم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مزہم طبی جوابدہی مرہم ہے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکر فوت ہو گئے۔

۲ وان من اهل الکتاب الا یؤمنن به قبل موتہ

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرثیہ قبل مسیح علیہ السلام کی طبیعت کیساتھ مرنے پر ایمان لڑا کرتا ہے اور اول کو یقینی طور پر اس بابت کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دیا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبیعت سے مراد اور خدا نے اس کو اپنی طرف اٹھا لیا۔

### ۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ ۵ اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم

یہ عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اسے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اون پر نگہبان تھا اور یہاں مریم توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آذ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا ذہن میں سے ہے جو ماضی کو یہاں کہتی مستقبل کے اور یہ مریم عظم ہے۔ حالانکہ خود خدا اسکے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صلاہ ہے اور قال معنی نقول ہے یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں۔ بلکہ آئندہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قاضی صاحب امام بخاری ہی کا ذب ہٹیرے۔ استغفر اللہ!

### ۶۔ سورہ العام

سورہ العام ۶ یٰتٰیجِیْکَ بِالْبَیْلِ وَالْعِلْمِ مَا جِئْتُم بِالنَّاسِ بِالْجَوْدِ بکیرہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہً نیند کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں ہی توفی کے معنی موت ہی قرار دی ہیں۔

### ۷۔ سورہ توبہ

سورہ توبہ ۷ هو الذی ارسل رسوله بالحدی و دین الحق لیطہر علی الدین کلہ

یہ آیت مبارک حقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے تعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو عود ہے وہ قدرت  
حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے لیکن اس تفہیم الہامی کے بعد کئی برس کو اب مجھ پر  
منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو سرچکے ہیں سو انہی کو اس سچ جسکے ہاتھوں سے یہ غلبہ ہو نوا لا ہے وہ خود  
قادیاہی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

### ۸۔ سورہ مریم

سورہ مریم ۱۔ یاد کر یا انا نبشرک بغلام مسلمہ یحییٰ لم یحذلہ من قبل سمیاء۔

یعنی یحییٰ سے پہلے پہنے کوئی نہیں لڑس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہہ  
جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے  
نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول ہو گیا۔

۲۔ واذکر فی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیا و مر فتناء مکان علیا۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس سمان پر اوٹھائے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا  
نزول یحییٰ نبی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز دست اللہ کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول  
قادیاہی کے تولد سے ہو گیا۔

### ۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ منها خلقناکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم تارۃ اخری

پس اس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہو کہ ادریس نبی آسمانوں میں

### ۱۰۔ سورہ انبیا

سورہ انبیا ۱۔ وذا النبی اذا ذهب مغاضبا۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر سیر وحی نازل کی کہ فلاں تاریخ میں عذاب نازل کر دے گا۔ سوا دن لوگوں نے  
خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب  
ڈال دیا تب یونس کہو لگا کلاب میں کتاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤ لگا اور دوسری بار

اور ہی ستمتہ اللہ کے موافق جو قوم یونس نبی کر لئے وعید کی سیاد میں تخلف ہو گیا خود قادیانی حسب  
کی پیشگوئی ہی داماد صریح کی نسبت خلاف ہو گئی اور اس کی میں زندہ رہی۔

۲۔ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گیلہ آیت حضرت  
ادریس اور عیسیٰ اور خضر وغیرہ کی موت قطعی الدلالت ہے۔

۳۔ وحرأما علی قریۃ اھلکنا انھم لا یرجعون۔

یعنی خدا قسم کر کے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پہرہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

## ۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱۔ وما ارسلنا من قبلك رسول ولا نبی الا اذا تمنی الھى الشیطان فی امانتہ فنبخ الله ما یلقی

الشیطان ثم یحکم اللہ ایاتہ۔

یعنی شیطان فی فعل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تورات کا  
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چارسوی نے اس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے  
لکھے ہوئے اسکے کہ دراصل دو الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے  
نہیں ہوتا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر بتائی سمجھ لیا ہوتا۔

## ۱۲۔ سورہ مؤمنون

وانزلنا من السمو ماؤ لقد مرنا سکننا فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مؤمنون

ماع سے مراد قرآن ہے جو زمانہ غدر میں آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو بحسب جبل انا علی ذھاب  
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۲) مستنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک  
مرد فارسی الاسل ہوگا جو قادیانی ہے۔

## ۱۳۔ سورہ نور

وعد الله الذین امنوا انکم وعلوا الصالحات لیتخلعنکم فی الارض کما استخلف الذین من قبلکم۔

سورہ نور



وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تکمیل ہوگی اور زمین میں خلیفۃ اللہ ہوگا وہ سنتہ اللہ کے مطابق  
قادیانی ہے جسکو خلیفۃ اللہ ہرنیکا الہام بھی ہو چکا ہے۔

### ۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان و ما ادرسلنا قبلك من المرسلین الا انهم لیاكلون الطعام ویمشون فی الارض سواق  
اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پر ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات  
اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

### ۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل ۱۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین۔  
نبی کریم مردوں کو نہ سنائیں سنا اور پھر ان کی حیات نہ لگے۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے واللہ  
نفسی بیل کا ما انتم باسمع منهم وکنتم لا یطیعون الا یحییو۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب زیادہ سنتے  
ہیں لیکن جواب دینے کی اول میں طاقت نہیں۔

۲۔ واذ اوقع الفول علیہم اخراجہم دابة من الارض فکلمہم ان الناس کالوایا یا تالو یوتقون  
یہاں دابة الارض سے مراد ایک مرد کا کل ہے۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابة الارض ہوں

### ۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر اللہ یق فی الہ نفس حین ۱۔ وبتنا واللی لم تمت فی منامنا  
یہاں ہی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

### ۱۷۔ سورہ زمر

سورہ زمر وانه لعلم الساعة فلا تمترن بها  
یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریم مراد ہے۔

### ۱۸۔ سورہ دھان

سورہ دھان ۱۔ فالقلب یومر تالی الساعیہ خان حسین بغشی الناس۔

یہاں دُعا کی حقیقی مُراد نہیں بلکہ دُعا کی خلافت و تائید کی بڑت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چھپا لیا ہے اور قادیانی اوس کے منور کرنیکے لئے آیا ہے۔

۲- لَیْنِ وَتَوْتَ فِیْهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَ

سوت اولیٰ کے سواے کوئی دوسری سوت نہیں آسکتی۔ لہٰذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مُردہ جب بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بعد جنت کو چھوڑ کر پھر قیامِ غنّی میں کہوں آنے لگا؟

### ۱۹- سورہ حدید

مبشر لہ رسول یاتی من بعدی اسماء احمد۔

سورہ حدید

آئیوا لاجد جو اپنے اند حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

### ۲۰- سورہ مّزّمل

سُورَةُ الْمَزْمَلِ اِنَّا ارسلنا الیکم رسولاً منّا ھٰذَا عَلَیْکُمْ کَیْدُ الْاَرْسِلْنَا اِلَیْ فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا۔

اس آیت ہے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں یہی کادیانی جو عیسیٰ کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاسد ہے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد آیا جتنے فاسد سے موسیٰ کے بعد عیسیٰ نبی اللہ آیا۔

### ۲۱- سورہ زلزال

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا وَخَرَجَتْ الْأَرْضُ الْاَرْضُ اِلَیْ فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا۔

سورہ زلزال

محدث اخبار ہا۔ بان رہا اوجی لہا۔ یومئذ لیصدرا لنا من اشدّنا لیروا عما ہم فمن لعل مشقّال ذرّة خیراً و من لعل مشقّال ذرّة شرّاً۔

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس خراج لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے نزول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتب بجا آوس کو دی گئی ہے آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سے بڑی لیلۃ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی جو حقیقت اسی لیلۃ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ کہ انسانوں میں دلی اور دماغی قوی کی جنبش  
 آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ لیلۃ القدر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت  
 کا کوئی ناب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو یہ ہر یک میں ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو  
 حقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے یعنی جب آخری زمانہ میں خدا  
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم الشان مسلح آئینگا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا یہ نشان  
 ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا بلانا ممکن ہے ہدائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں  
 کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سعی اور یہی پورے پورے  
 جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجہوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں  
 کے دل ہی تمام استعدادات مخفیہ کو منظرِ ظہور میں لائیں گی اور جو کچھ اوں کے اندر علوم و فنون  
 کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ عہدہ عہدہ دلی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں اوں میں مخفی ہیں سب  
 کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑ نکل آئینگا۔ اور جو ملکات انسان کے  
 اندر ہیں یا جو جذبات اوں کی فطرت میں سو درجہ ہیں وہ تمام کمسن قوت سے حیر فضل میں آجائیں گے  
 اور تمام دفائن و خزان علم مخفیہ پر انسان فحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس لیلۃ القدر  
 میں موصول کیا ہوا آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے موافق خارق  
 عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود  
 ہیں وہ اوں فرشتوں کی تحریک سے ذہنی عقلوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ یدِ مضیضا  
 دکھائیں گے کہ ایک مردِ عارف نتیجہ ہو کر اپنے دل میں کہیں گے کہ عقلی اور فکری طاقتیں اوں لوگوں  
 کو کہاں سے ملیں تب اوں روز ہر ایک استعداد انسانی بزبانِ حال باتیں کریگی کہ یہ علم  
 درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک  
 استعداد پر عجب اوس کی حالت کے اتر رہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل  
 و دماغ کا کام کر رہے ہیں۔ یہ اوں کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ اوں سے یہ کام کر رہی ہے

سواکھس دن ہر ایک قسم کی قوتیں جو شس میں دکھائی دین گی۔ دنیا پرستوں کی قوتیں جو شس میں اگر اگر چہ بیاعتنا نقصان استعدا سپای کی طرف رخ نہیں کریں گے۔ لیکن ایک قسم کا اوبال اون میں پیدا ہو کر اپنی معاشرے کے طریقوں میں عجیب قسم کی تہہ بہہ میں اور جنتیں اور کلین ایجا کر لیں گے۔ اور یہ کون کی قوتوں میں حراق عادت طور پر اہل مامات اور مکاشفات چھپتے مٹا صا طو پر پڑتا نثر آئیگا اور یہ بات مٹا فونادر ہوگی کہ مومن کی خواب جھوٹی نکلے۔ تب انسانی قوی کے ظہور و بروز کا دائرہ پورا ہو جائیگا۔ تب خدا تعالیٰ کے فرشتے اون تمام راستبازوں کو جو زمین کے چاروں طرفوں میں پوشیدہ طور پر زندگی بسر کرتے تھے ایک گردہ کی طرح اکٹھا کر دیں گے اور دنیا پرستوں کا بھی کہہ ملا کھلا ایک گردہ لفظ آئیگا تاہر ایک گردہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھ لیں تب آخر ہو جائیگی۔ یہ آخری لیلۃ القدر کا نشان ہے جس کی پست ابھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے بھی طبع کے منہ مایا کہ

انت اشد مناسبتہ لعیسی ابن مریم واشبه الناس بخلق اولیٰ وخلفاء و زعمانا۔

اور حضرت عیسیٰ نے اپنے اوتارنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے جس میں علوم و فنون کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غارت درہ کا امن ہے کہ لڑائیوں اور فساد اور خوف جان نہیں۔ ہمارے علماء نے جو طہا ہری طور پر اس سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو زمین کے اندر چھپے ہیں وہ سب باہر آجائیں گی اور کافر لوگ زمین کو لپوچیں گے کہ تجھے کیا ہوا اور زمین باتیں کر لگی اور اپنا حال بتائیگی۔ یہہر اسر غلط تفسیر ہے۔ حضرت سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کافر لوگ کہاں زندہ رہیں گے۔ جو زمین سے استفسار کریں گے۔ بلکہ سب گئے زمین سے مراد زمین کو بڑھا دیا جائے گا۔ ازلہ الاولیٰ

یہ تہ قدیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہم نے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرسوت تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ اُن کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اسلئے ضرور نہیں کہ یہاں ہی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو تاویلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مسئلہ سے دیتے ہیں جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان یہی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

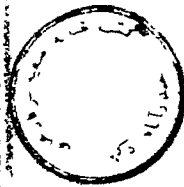
## محمد حیدر اللہ خاں مؒ انی نقشبندی مجددی

میں نے تفریق مقامات اس کتاب کے دیکھے جس سے یقین کرنا ہوں کہ اہل انصاف جب کہ دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصدق اداام الدین غنیہ کو جزاے خیر دارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ  
مستند

حضور پورہ ٹبرہائیں نظام الملک آصف جاہ بہادر والی رابیت جید آباد وکن۔

فانی  
فانی  
فانی



۶۱۳  
۶۱۳  
۶۱۳

کتبہ محمد حسن غنی

۶۱۹۰۱ - ۳ - ۱۶

## صحت نامہ کتابۃ الدانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱	والسلام	والسلام	۱۹	۲۰	رازم سے	رہبت سے چونکہ اسلام پہلے سے
۲	۲	فطرتی	فطرتی				ہرگز سے اور مجھ سے اور
۱۰	۱۰	نقابہ	نقابہ				مزاح و ہنس اور نہ کھنکھاتے
۱۰	۲	بہشی	عہشی	۲۰	۲۱	کیونکہ کہیم	لہذا نہ ہوں کہ میں اور
۳	۳	فرشتوں	وشتوں	۲۰	۲۱	طرف ہی	اپنی طرف کو دیکھ رہے ہیں
۲۱	۶	وجود سے ان کے	وجود سے غائبانہ	۲۲	۲۳	عن	کیونکہ خود غائبانہ
۱۷	۷	بیرہ دہڑتے	بیرہ دہڑتے	۲۳	۲۴	سبیل	کیونکہ خود غائبانہ
۱۰	۱۰	سماء	ایکار	۳۳	۳۴	کان الہام	کیونکہ خود غائبانہ
۱۵	۱۱	فقیر	فقیر	۱۰	۲۳	ایما	کیونکہ خود غائبانہ
۱۹	۱۲	یکدیگر	یکدیگر	۱۸	۲۸	بقول قادیانی	کیونکہ خود غائبانہ
۱۰	۱۲	لسان سے اللہ	لسان ہی علی اللہ	۷	۲۹	یہ شعر سے	کیونکہ خود غائبانہ
۱۵	۱۳	الدولۃ	الدولۃ	۲۱	۳۱	کوچہ خالق سے	کیونکہ خود غائبانہ
۱۲	۱۳	صحابہ سے	صحابہ سے	۵	۳۲	ہندو مذہب میں تو	کیونکہ خود غائبانہ
۶	۱۴	ان ائمہ میں الشریعت	ان ائمہ کو اسی میں الشریعت	۱	۳۳	الہات	کیونکہ خود غائبانہ
۷	۱۵	الوحیۃ	ابا حنیفہ	۲۱	۳۴	پس پیر	کیونکہ خود غائبانہ
۹	۱۶	لبی	لبی	۱۳	۳۸	صفحات میں ایک	کیونکہ خود غائبانہ
۱۷	۱۷	کہ آخر	کہ سب سے آخر	۱۸	۴۶	لکن الآخر	کیونکہ خود غائبانہ
۷	۱۸	کشفیہ	قطعیہ	۸	۶۰	رہے دارو رہے دارو	کیونکہ خود غائبانہ
۳	۱۹	صنۃ	صنۃ	۱۰	۷۰	انذار	کیونکہ خود غائبانہ
۲	۲۰	صنۃ	صنۃ	۵	۷۱	مراد وہی	کیونکہ خود غائبانہ
۷-۵	۲۱	ایما	ایکار	۱۱	۷۲	مصران	کیونکہ خود غائبانہ
۱۶	۲۲	جلالت	جلالت	۱۱	۷۳	الی و عیسیٰ	کیونکہ خود غائبانہ
				۱۵	۷۴	تبرہ الرابع	کیونکہ خود غائبانہ

صفحہ	صفحہ	عقود	عقود	صحیح	غلط
۴۳	۸	۱۵۲	۱۹	ولایت	ولایت بنی صلیب
۴۴	۳	۱۵۵	۱۶	جمالی	جمالی
۴۵	۱	۱۵۶	۵	صراحت	صراحت
۴۶	۵			ارباب	ارباب
۴۷	۱۸			اراء	اراء
۴۸	۴	۱۶۳	۱۳	حدیث قولی	حدیث قولی
۴۹	۱۵	۱۸۶	۲	فی	فی
۵۰	۱۹			بالعلم	بالعلم
۵۱	۸			جسد	جسد
۵۲	۴			تحلیل	تحلیل
۵۳	۱۸			لصق	لصق
۵۴	۹	۱۹۱	۱۳	مررت بموتی	مررت بموتی
۵۵	۱۵	۱۹۲	۱۳	دارتہ فلت دارتہ فلت	دارتہ فلت دارتہ فلت
۵۶	۱۰	۱۹۹	۱۰	امام بخاری	امام بخاری
۵۷	۱۰	۲۰۱	۲	یقول	یقول
۵۸	۱۹			ثم یرد الیہ	ثم یرد الیہ
۵۹	۱۶	۲۰۲	۱۶	فحمہ	فحمہ
۶۰	۳	۲۰۳	۱۸	اس میں جو	اس میں جو
۶۱	۱	۲۰۴	۹	اور اسی	اور اسی
۶۲	۸			نعتہ	نعتہ
۶۳	۱۱	۲۰۵	۱۳	الاسرار	الاسرار
۶۴	۱۶	۲۰۶	۶	منہا	منہا
۶۵	۱۱	۲۰۷	۲۲	کہ کبسا موطن	کہ کبسا موطن
۶۶	۹	۲۰۸	۱	کشفی	کشفی
۶۷	۱۶			قول اخین دین	قول اخین دین
۶۸	۱۵	۲۰۹	۱۶	ابن حزم	ابن حزم
۶۹	۲۰	۲۱۰	۱۱	میں	میں
۷۰	۶			اور میں اس کے	اور میں اس کے